

فرمان

الشيخ محمد بن عبد الله

[illegible]

شیاف ایمن

سعداب قلع جمع بر یکتر
زبان کهنه سینه کرم
حب سینه قرصم خاکنه

ازجه مفصل

سوربان مهر اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
مصرغین قرص خورنده
جوشانیده بترسیده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور تخم اخوه تخم شنبلیله
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

ازجه مفصل

سوربان اصل السور عرق کافر
نبات جوشیده نه نشسته
صفت نموده

يا وليا كرام الله وجهه صلى الله عليه وسلم انما اكره ان اظلم فيكون الله لي معروفا

[illegible]

قسم الاول من الاقسام الاربعه قسم العبادات

مختصر كتاب فروع اسلام الخ الله والحمد لله القام حفر بن الحسن
بن يحيى بن عبد الحق الخ قد سماه نفسه بياضه

۱۵۰

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date.

وہی ہے جس نے ان کو

مجلس ۱۰۰

وہی ہے جس نے ان کو

11

...الملك ...

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

کل جہاں

سید محمد باقر

1861

التعظيم

التواضع

الواعظ

میں علی

Y

كل عايب

توجب قص

والتشريع في هذه المسألة

353

صفات و

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

مقتضى الأمر

الذي شفق

الذي يلقى

الآية رقم ١٠

١٧٨٨

١٢٠

لِلوُضْأِ وَالْعَفَا

الحق سبحانه وتعالى

يقسم الى و

طواف واجب

الحمد لله رب العالمين

111

...

10



...

...

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

This image shows a page from a manuscript, identified as 'Mushaf al-Furqan' from the Topkapı Library. The page is covered in dense, handwritten Arabic text in a cursive script. The text is arranged in horizontal lines, with some larger, possibly decorative or initial letters. The parchment appears aged and slightly discolored.

من الفصل ما كان احدى الامور الثلاثة والداخل الساجد اولها والقول
ان وجها قد جك اذ ابقى طلع الشمس لم يجز صوم بلده ما عجل
الجب واصوم الساجد اذ جئ بها القطعة والسند وبماعة و
الواجب من التيم ما كان لصلوة واجتهد تصديق وقها والجب اجد
الجد من الجرح والسند وبماعة وقلنج الطهارة بالثمة وشبهه
وهذا الكتاب بعد ما كان **الاول** في الماء وفيه اطلاق
الاول في الماء المطلق وهو كل ما يتخذ اطلاق اسم الماء من غير اضافته
وكلامه من الجرح والثلث وبما يشترط وقوع النجاسة فيه ينقسم الى
جابر ومحقوق وما يبرأ اما الجابر فلا ينقسم الا الى صفة النجاسة على احد
او صافه ويظهر بكثر الماء الطاهر عليه مثلا ففاحش من زوال نجاسة
ويخلق بحكمه الماء اذا كان له مادة او لم يتجد طاهر فغيره او تغير من
في نفسه لم يخرج عن كونه مطهرا لادام اطلاق اسم الماء عليه وما
الحقون فما كان منه ذلك الكثر فانه ينقسم بملة اذ النجاسة يظهر
بالقاء كونه طهرا فغيره ولا يظهر بقاءه على الظاهر وما كان في كونه
ضاحيا لا ينقسم لان تغير النجاسة احدى او صافه ويظهر بالقاء على
فكر حتى زول النجاسة ولا يظهر بقاء النجاسة في نفسه ولا يتصفى في الماء
ولا يوقع اجسام طاهرة فيه من اجله التغير والكثرة وانما شرط
بالعلم على الظاهر وما كان كل واحد من طولها وعرضه وعمقه ناشئا بشيء واضحا
ويستوي هذا المكسب القليل والخاص والاولى على الاظهر

[illegible][illegible]

[illegible]

ولا يفتقر

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ألا إن يكون بعد طهر في القبر فاقترع ومنهم من أوجب قمره من طهر
 ولا ولا وإن **القول الثاني** كفى المارة على قبره ما كان ذات طهر لا وإن كان
 عن الواجب وإن كان كفى الرجل من أصل تركته مقدراً على الدين والوصايا
 فإن لم يكن كفى دفن قبره أو لا يجب على السليبي بذلك كفى بل يجب وكذا
 يحتاج إليه الميت من كافر وسنبر وغيره **القول الثالث** استقام الميت
 شيء من طهره أو جسد **القول الرابع** أن يطرح معدن كفته **القول الخامس** أن يوضع
 ولا من روات سنن تركها أن يوضع الطهر أو أن يوضع إلى أحد جانبيه أو أن
 ترأى إلى الأثر ويد البقرة من الأيمن ثم يد من الأيسر إلى الجانب الأيسر
 وإن يعلم المؤمنون بموت المؤمن وإن يقول للمشاهد الجاني إلى الله
 الذي لم يجعالي من السواد الحثرم وأن يضع يمينه على قبره من رضى إذا
 وصل إلى القبر بل يمسح على القبر باليد اليمنى أو باليد اليسرى فذلك دفنات
 وإن يرسد إلى القبر سابقاً بالرسد والماء عرثوا وإن ينزل من بينا وله جنازة
 ويكشف راسه ويحلى أزراو ويكب أن يتولى ذلك لا يقرب إلى القبر إلا من وجبة
 أن يدعو عند أخواله القبر **وفي القول السادس** فرض وسنن أن يواصى في الصلاة
 رضى مع القدر وهو أكب الجهر على فيه ما شقلاً أو مستوراً أو عمامة كالخاتية
 أو غيرها من تعذر الوصول إلى القبر وإن يقع على حائطه لا يمسح من غسل
 القبلة إلا أن يكون أمره بغيره مسلمة حاله من مسلمة قد تدبر به من غسل
 أن يغير القبر قد قالوا في الترتيب ويجعل الحسد وأعلى القبلة وتحت حقد
 أن كان من قبله راسه ورجليه وكما معه شيء من تراب الجاني عن عدولته

و او رضا اهل البيت

وینایا وینایا وینایا وینایا
وینایا وینایا وینایا وینایا

الملك محمد بن عبد الله بن فيصل
الحاكم على بلاد نجد

بسم الله الرحمن الرحيم
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل في كل امرئ خلقا صالحا
ولم يترك فيه شيئا من الخلق الا وله حصة
من الخير ما يشاء ولا يرد عليه حسابا

والصلاة والسلام على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين اجمعين

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

على يد كاتبه الفقير المذنب
محمد بن عبد الله بن فيصل

فالفروض من كتاب الفرائض

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

٢١٤
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

[illegible]

(Faint handwritten notes in Arabic script)

كلما يقع عليه اسم الارض ولا يجوز التيمم بالمعادن ولا بالمراد ولا بالنبات المتخضر
كالاشنان والذيق ويجوز التيمم بالخرق والطين وركب القوم بالتراب
للمسح في التيمم ولا يصح التيمم بالتراب المغسوق ولا بالخرق ولا بالمراد ولا بالتراب
وإذا أخرج التراب من المعادن كان استعماله للتراب ولا يجوز. ويكفي بالسخة
والرمل ولا يشترط ان يكون من الارض وهو الجاهل بمقتضى التراب تيمم بال
قوبه او لغيره اذا غربي وأبطل مع فقد ذلك تيمم بالخرق **الطريق الثاني**
في كيفية التيمم ولا يصح التيمم قبل دخول الوقت ولو تمع نفسه فيه وهو مع عدم
قدرة ذلك على التيمم والجوازي التيمم الشكرا استدعا عليه والترتيب

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله

[illegible]

عن الطروج مشي ذلك وكذا الماشي كان على جسد متواصلة و
 لا على اجزاء متفرقة

١٧

فروان کافر است و الله اعلم
الحکیم

للماء وحده أو مع غيره من غير أن يعاد الصلوة **باب** من عدم الماء أو ما ينجس
 به اليدين أو جوف موضع غيرهما قبل يتي أو بعد وقبل أو بعد الصلوة حتى
 يرتفع العذر أو لا يخرج الوقت قضي وقيل يسقط الفرض أو أداء الوقت أو
 عوارضه **باب** إذا وجد الماء لم يؤخر الصلوة على أن وجب العمل به
 متى الصلوة لم يجب أو إعادة وإن وجد وهو في وقت الصلوة قبل رجوع الماء
 وفي موضع صلوة ولو لم ينس عكسها في الإعادة لم يجب وهو لا يلزم
باب التيمم متى جازت العطش الماء **باب** إذا اجتمع وقتان
 وجبت ومعهن من الماء ما يكفي أحدهما اختص به وإن كان ملكا لم يجز
 له ذلك أو مع الماء يستعمله في الصلاة فضل تخصيصه للصلوة وقيل
 يختص به للصلوة وفي ذلك تردد **باب** التيمم إذا تيمم بركتين الصلوة
 أعاد التيمم بركتين الصلوة سواء كان جديدا أو متتابعين **باب**
 إذا تم من استعمال الماء التيمم بركتين ولو تقدم بعد ذلك انقض التيمم
 ولا ينقض التيمم خروج الوقت ما لم يجد ماء أو وجد الماء **باب** من كان يفيض
 أعضاء شعره لا يقدر على غسله بالماء ولا يصح عنه التيمم ولا ينقض
 الطهارة **باب** يجوز التيمم بصلوة الجارية مع وجود الماء أو يتيه الغلب
 ولا يجوز له الدعاء في غير ذلك من أنواع الصلوة **باب** الركوع الرابع
 في النجاسات وأحكامها والغسل في النجاسات وهي عشرة أنواع الأول

[illegible]

والعديد من الكوف والزيارة والابواب الطواف الاموات وما
يلتزمه الانسان بشدة وشجوة وبعد ذلك سنون وصية الوالد
والتي لا تخفى هي سبع عشرة كلمة في الحضر الشيخ برهان وانه يفتي
في كل واحد من البعالي اربع ويستطاع من كل رايته في القبر كتمان ولو كان
في الحضر اربع وثلاثون كلمة على الاشر امام امام الطهارة وقبل العشاء
وبعد المغرب اربع وعقيب الشكر كتمان من جلس بعد ان كثر

والله اعلم بالصواب

اذ اغربت الشمس دخل وقت المغرب ويحصى من اوله بقدر اقلت لكعات
 ثم يشاء العاقل ان يحصى الليل ويحصى العشاء من اخر الوقت بقدر
 اربع وما بين طلوع الفجر الثاني المتطهرين فلا فرق الى طلوع الشمس
 ويعلم الزوال بزيادة الظل بعد نقصه او قبيل الشمس الى المغرب
 الا ان من يستقبل القبلة والمغرب باستاء ان يخرج وقيل انها الجمرة
 من المشرق وهو لا يعرف ولا اخر من ما بين الزوال الحق وتصير ظلال
 من المشرق وقت الظهور للعصر من حين يمكن الظلمة من الظلمة حتى يضيئ الظل

عقل

وحين من القياسات من الارض والبراري والمسطرة موصوفة وكذا كل لا
 يمكن نقله كالنباتات والاشجار وقطر النسيم وما اشبهه والشراب على الحلق
 واسفل القدم والعلية ما القيت لا حصى محال وقوعه وكذا الخمر ما
 من شراب وشبهه الا ان تفتقر القياسات ولما لا الذي تغيب به القياسات
 سواء كان في القسمة لارز الى الثاني وسواء كان متعلقا بالقسمة او لم يكن
 وسواء يقع على المشويعين القياسات او في وكذا القول لا كما على المظهر
 وفيه الذي يوجب اذ التي على قياسه على الارض تظهر ارض مع بقا على طرارة

في غير ذلك ويكون للفنفس وقيل يجب اجتناب موضع النفس في حيوان
 اتخاذه الفيل الاستواء ولا تلامع النعج لا يحرم استعماله في الذهب
 والنفس من انواع المعادن والمياه ولو تضافت انما تعادوا في الميزان
 طاهر حتى يعلم استعماله لا يحرم استعماله في من المولد الا ما كان طاهرا
 في الحيوان ذلك في اجتناب ما لا يؤكل حتى يدرك ذلك في شئ
 من اواني الخمر او كان مقبل او مذهب هو باعده عنه وكذا ما كان خبثا في
 ارضه فيغيره هو يفسد من ذلك من اواني الخمر في ذلك الموضع
 في غير ذلك ويكون للفنفس وقيل يجب اجتناب موضع النفس في حيوان
 اتخاذه الفيل الاستواء ولا تلامع النعج لا يحرم استعماله في الذهب
 والنفس من انواع المعادن والمياه ولو تضافت انما تعادوا في الميزان
 طاهر حتى يعلم استعماله لا يحرم استعماله في من المولد الا ما كان طاهرا
 في الحيوان ذلك في اجتناب ما لا يؤكل حتى يدرك ذلك في شئ
 من اواني الخمر او كان مقبل او مذهب هو باعده عنه وكذا ما كان خبثا في
 ارضه فيغيره هو يفسد من ذلك من اواني الخمر في ذلك الموضع

[illegible]

لا بد من كماله في كل شيء
لا بد من كماله في كل شيء
لا بد من كماله في كل شيء

اربعة اقدم الظهرة ثمان للعصر هذا للثنا واما زواجى ذلك حتى تغرب
 الشمس من غروب الشمس وقت الذي لا حمار وكذا من غروب الشمس هذا هو المذهب
 من غروب الشمس الى ان تشرق الشمس اربعة ادمان عليه حتى ينصف الليل
 للظهرة وقيل الى طلوع الفجر وما بين الفجر الى طلوع الفجر للثنا وفي الصبح ما
 زاد على ذلك حتى تطلع الشمس للعدو ومنه على ان ذلك كله للفضيلة
 وقت الثنا في اليوم للظهرة من حين الزوال الى ان تبلغ زيادة التي قد من
 والعصر اربعة اقدم وقبلها ادمان وقت الاشياء اياها وقتها وبقائها متسا
 وقت الفريضة والاول اشبه فان خرج وقت تلبس من الزاوية ولو
 ركعة زاحمتها الفريضة محقة وان لم يكن صلى شيئا ادمان الفريضة
 بالكلية كونهما وسواء

وحينئذ يقدم على النزال كل يوم الجمعة والاربعاء والجمعة
 اشتنان منها للزوال والجمعة بعد ما لا يقبل عليها في الغيرة
 فلان بعد ذلك ولو كان صلى الله عليه وسلم في الغيرة والركعتان من جلوس
 بعد الثالث او ثلث وقتها لم ينداد وقت الغيرة وينبغي ان يحط بها ثمة
 فاعله وعلوه اللبس بعد انصافه وكل اقرب من الغيرة كان افضل
 يحسب بعد ما على الانصاف انما امر بعد فيه او شاب بعد طاعة
 له بعد قضاءها افضل واخر وقتها طلوع الفجر وان ملكه لم يكن
 منها اربع بعد ركعتي الفجر قبل الغيرة حتى تنقطع الفجر الشرقي فينقطع
 بالغيرة وان كان قد لبس اربعة من الغيرة وطلوع الفجر وقت ركعتي الفجر

بعد الموعود إلى الأول ويجوز أن يصل إليه قبل ذلك أو الأفضل بعده
وتتدق فيها حتى تطلع الحرة فيصير الفريضة إلى ويجوز أن تقضى الفريضة
للموتى ولو كانت عالم تصيب وقت فريضة حاضرة وكذلك يصلى بقية الصلوات
الفريضة ويصلها الغائب إلى الذي خلت فريضة فكذا قضاءها **وأما**
أحكامها ففريضة **التي** إذا حصل الحد الإجماع المانع من الصلاة
كالموت والحبس وقد مضى من الوقت مقدار الطهارة **والفريضة** وإذا
وجب عليه قضاءها على الأظهر فليقظ القضاء إذا كان دون ذلك على الأظهر
ولو لم يأتها من أكل الطهارة أو تركها من الفريضة لم يعد إذاؤها ويكون مؤثما للمجموع
على الأظهر ولو لم يكن مؤثما من ترك الفريضة وصل انتصاف الليل حتى
للفريضة من فريضة **التي** يجب أدائها الطهارة **والفريضة** ركعتين قبل الفريضة
الفريضة **التي** انما تصلى المظنوع فليقظ الوقت إذا لم يأتها من أكل الطهارة

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten Arabic script, likely a manuscript page from a historical document or book. The text is written in a cursive style, characteristic of Ottoman Turkish or Persian manuscripts. The ink is dark, and the paper shows signs of age and wear.

[illegible]

[illegible]

الماراد من هذا هو ان كل من يتبع من هذه الطائفة
 التي هي من طائفة الملاحقة والملاحقة من طائفة
 التي هي من طائفة الملاحقة والملاحقة من طائفة
 التي هي من طائفة الملاحقة والملاحقة من طائفة
 التي هي من طائفة الملاحقة والملاحقة من طائفة
 التي هي من طائفة الملاحقة والملاحقة من طائفة

فيدخلوا أهل الشام إلى الشام وللغربي والغربي إلى اليمن وإلى العراق
لأهل العراق ومن لا يصح يحملون الحجر على الملك الأمير والمغرب على الأمير
والمسلمين على حادى خلف الملك الأميرين ومن الشمس عند ذوالهجر إلى الحجاز
واليمن ويستقبلهم الثاني يسا والصلبي معهم قليلا **الثاني** في
الاستقبال يجب الاستقبال الصالح مع العليجية القليلة فإن جعلها على
على المرات المفيدة للظن وإذا جند فخر صغير كان اجتهاده يترفع
على اجتهاده ويقوى عنده أن كان ذلك طلبة أو قفى نفسه على علي والملك
يكن له طرق إلى المرحبة فانه خبر كاف في كل حال ويجزى وقوى عنده أن كان
الظن على وهو على قلة الدليل إذا لم يعلم أنه است على الفاطم وليس يمكن أن لا
جند له لا يوافق على من قد العلم الظن بأن كان الوثيق وأما في الصالح
الاربع حجة كوجوه من كان ضار عن ذلك صا من المرات يتجمله الوقت على
ضاني اليمن صلوة واحد وصلها إلى جهة شأ ولله أفرج عليه استقبال القليلة

فليحذر لئلا يأنس على الفرائض على الصلاة فيقصد الضرر ويحب تقبل القبلة
فلا يفتقر إلى استقبال القبلة ما أمكنه من صلواته فيخرج إلى القبلة كما في الغزوات
التي أتوا بها فيكون استقباله في كل صلاة له ولا يفتقر من ذلك إلى أن يترك الصلاة
وإن لم يكن مستقبلاً كان الخطر إلى الصلاة دائماً فيضيق الوقت ولو كان ذلك
يجوز تركه من الركوع والسجود وفي الفرائض الصلاة على وجهه لا في استقبال القبلة
استقبال القبلة في كل صلاة **الثالث** ما يستقبله ويترك استقباله في الفرائض الصلاة
على وجهه لا في استقبال القبلة عند اختياره وفيه الصلاة عليه

Handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

باب في الصلاة لا يتصل بالقبلة لها وجبة ان يصلي على الرحلة سفر او حيا
ولا غير القبلة على كل مية من مكة في السفر ويحط فربما اشتق القلم موضع
لا يتصل منه كصلاة للماردين ومنع من الاية السابقة والحرية لا يمكن هنا
لأن القبلة الواجب في حكمها وهي مسائل لا بد ان يصحح الحديث لقصوره
عن الاجتهاد فان عول على النص وجوبه للمسلم فلا بد من دليل على ان
الاشية اذ اصلها الاجبة اما القبلة التي اولى فيها وقت فحين خطا في مكان
فخرج من القبلة فليس في الصلاة ما فيه ولا اياها في الوقت وقيل ان انما يستدبر لصاحبه
وان خرج الوقت فلا بد من القبلة في الصلاة فلو كان في القبلة فانه ثابت
على كل حال لان يكون غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة
لصلوة في غير وقت استحقاق الصلاة فلو كان في القبلة في الصلاة في غير وقت
المقدرة الرابعة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
التي تدركها في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
بما يقع عليه الذكوة اذ انك لا تراه اذ لا يصح في الصلاة في غير وقت
في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
والشعر والوبر والشعر في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
يجوز في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
لا في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
ذلك من غير الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
وليجوز من ذلك في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت

فروا بكون من يصلي على الرحلة او في غير القبلة
على الرحلة او في غير القبلة
والاشية اذ اصلها الاجبة
اما القبلة التي اولى فيها وقت
فحين خطا في مكان
فخرج من القبلة
فليس في الصلاة
ما فيه ولا اياها
في الوقت
وقيل ان انما
يستدبر لصاحبه
وان خرج الوقت
فلا بد من القبلة
في الصلاة
فلو كان في القبلة
فانه ثابت
على كل حال
لان يكون
غير القبلة
في الصلاة
في غير القبلة
في الصلاة
في غير وقت
الاشية اذ اصلها
الاجبة
اما القبلة
التي اولى فيها
وقت
فحين خطا
في مكان
فخرج
من القبلة
فليس
في الصلاة
ما فيه
ولا اياها
في الوقت
وقيل
ان انما
يستدبر
لصاحبه
وان
خرج
الوقت
فلا
بد
من
القبلة
في
الصلاة
فلو
كان
في
القبلة
فانه
ثابت
على
كل
حال
لان
يكون
غير
القبلة
في
الصلاة
في
غير
القبلة
في
الصلاة
في
غير
وقت

باب في الصلاة لا يتصل بالقبلة لها وجبة ان يصلي على الرحلة سفر او حيا
ولا غير القبلة على كل مية من مكة في السفر ويحط فربما اشتق القلم موضع
لا يتصل منه كصلاة للماردين ومنع من الاية السابقة والحرية لا يمكن هنا
لأن القبلة الواجب في حكمها وهي مسائل لا بد ان يصحح الحديث لقصوره
عن الاجتهاد فان عول على النص وجوبه للمسلم فلا بد من دليل على ان
الاشية اذ اصلها الاجبة اما القبلة التي اولى فيها وقت فحين خطا في مكان
فخرج من القبلة فليس في الصلاة ما فيه ولا اياها في الوقت وقيل ان انما يستدبر لصاحبه
وان خرج الوقت فلا بد من القبلة في الصلاة فلو كان في القبلة فانه ثابت
على كل حال لان يكون غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة
لصلوة في غير وقت استحقاق الصلاة فلو كان في القبلة في الصلاة في غير وقت
المقدرة الرابعة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
التي تدركها في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
بما يقع عليه الذكوة اذ انك لا تراه اذ لا يصح في الصلاة في غير وقت
في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
والشعر والوبر والشعر في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
يجوز في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
لا في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
ذلك من غير الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت
وليجوز من ذلك في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير القبلة في الصلاة في غير وقت

فروا بكون من يصلي على الرحلة او في غير القبلة
على الرحلة او في غير القبلة
والاشية اذ اصلها الاجبة
اما القبلة التي اولى فيها وقت
فحين خطا في مكان
فخرج من القبلة
فليس في الصلاة
ما فيه ولا اياها
في الوقت
وقيل ان انما
يستدبر لصاحبه
وان خرج الوقت
فلا بد من القبلة
في الصلاة
فلو كان في القبلة
فانه ثابت
على كل حال
لان يكون
غير القبلة
في الصلاة
في غير القبلة
في الصلاة
في غير وقت
الاشية اذ اصلها
الاجبة
اما القبلة
التي اولى فيها
وقت
فحين خطا
في مكان
فخرج
من القبلة
فليس
في الصلاة
ما فيه
ولا اياها
في الوقت
وقيل
ان انما
يستدبر
لصاحبه
وان
خرج
الوقت
فلا
بد
من
القبلة
في
الصلاة
فلو
كان
في
القبلة
فانه
ثابت
على
كل
حال
لان
يكون
غير
القبلة
في
الصلاة
في
غير
القبلة
في
الصلاة
في
غير
وقت

في رتبة الصلوة... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

فما يؤذن له ويقام وجها مستجابا في الصلوات الخمس المفروضة
أداء وقضاء والمفرد والمجامع للرجل والمركب فخرط ان شره الكراهة
وقيل هما شرطان في الجماعة ولا قيل لغيره يتأكدان فيما جاز في
واشد هما في الغداة والمغرب لا يؤذن شي من الفرائض على من
بالقول للمؤمن الصلوة فلهذا وقاض الصلوات الخمس يؤذن لكل واحد
ويحرم طوائف للزوجة في رتبة أداء الصلوة كالزوجة في الصلوة على يوم
للجمعة الظهر باذان واقامة والمغرب باقامة وكذا في الظهر والمغرب في الجمعة
الاولى جماعة جازية آخر من يؤذن في الصلوة على بعد اذان اوله لا يتفرق
فان تفرقت صفوفهم اذن المخرجون والمعوذ اذان المفرد ثم ارجع الجماعة
لأداء الاذان والاقامة **الصلوة** في المودن ويصير في الصلوة والاسلام ولا يكون
في غير طائفة بل يكفي كونه جماعة ولو كانت امة او كانت غير امة
وقلت مستطرفة في رتبة طوائف الملائكة اجازة ولو صلى منفردا او لم يؤذن
سأجابه الى الاذان مستقبلا لصلواته ما لم يكن وفيه رتبة اخرى و
يعطى المخرجون بيت المال اذا لم يوجد من يتطوع به **الاقامة** في كيفية الاذان
ولا يؤذن الا بعد دخول الوقت وقد رخص تقدمه على الصبح لكن بشرط اعدائه
بعد طلوعه ولا ان على الاقمة فانه يفتقر فيكون التكبير امة والشهادة
بالجمعة ثم بالرسالة ثم يقول حتى على الصلوة حتى على الفريضة حتى على غير العمل
والكبير بعد ثم التكبير كل فصل من اذان والاقامة فلهذا في رتبة وقيل
فيها اذ قامت الصلوة مرتين ويستقطع من التكبير في اخرها مرة واحدة

والترتيب... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

والترتيب

في رتبة الصلوة... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

في رتبة الصلوة... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

والترتيب شرط صحة الاذان والاقامة فيهما سبعة اشياء اياها استقبال القبلة
والاقامة وان يقف عليها آخر الصلوة ويتلى في الاذان ويجوز في الاقامة
والا ان يكتم في حالها ويقف عليها اربعين او سجدة اثنى عشر فان
لم يركع الا فصل خطوة او سجدتين ثم رفع الصوت به اذ كان ذكر اكل
ذلك تارك في الاقامة ويكون الترتيب في الاذان ان يركع اثنى عشر ركعة
تكون في الصلوة وخبر عن النجوم **الاقامة** في احكام الاذان وفيه
سبعة اشياء من تأمير في الاذان او الاقامة ثم استغنى استحب له ان
يعجز البناء وكذا ان في جليده **الاقامة** اذا اذن ثم ركب جازان بعد تيمم
ويقيم غيره ولو لم يركع في اثناء الاذان ثم رجع واستأنف على قول **الاقامة**
ليقبل لمن سجد الاذان ان يحل عليه مع هذه **الاقامة** اذا اذن المودن قد
قامت الصلوة من الكلام كراهية مغلطة لا تتعلق بتدريس المصلين
فان كانوا في الصلاة لم يكن لهم ان يركعوا شيئا من الصلوة
في اذانهم **الاقامة** اذا اذن المصلح النفس في الاذان فلهذا روي مع التساوي
تقرع بينهم المتابعة اذ اكل جماعة جازان يؤذن ولجميعها ولا
فضل اذا كان الوقت متعانا يؤذن واحد بعد واحد **الاقامة**
اذا سمع الاذان اذن مؤذن جانبا يمتحن في الجماعة وان
كان ذلك المؤذن منفردا **الاقامة** من احدث في اثناء الاذان او
الاقامة ظهر رفق والاضل ان يقبل الاقامة **الاقامة** من احدث
في الصلوة ظهر واحد واحد لا يعيد الاقامة الا ان يكمل **الاقامة**

في رتبة الصلوة... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

والترتيب... ان المصلي اذا اراد ان يركع...
اولا يركع ركعتين...
ثانيا يركع ركعتين...
ثالثا يركع ركعتين...
رابعا يركع ركعتين...
خامسا يركع ركعتين...
سادسا يركع ركعتين...
سابعا يركع ركعتين...
ثامنا يركع ركعتين...
تاسعا يركع ركعتين...
عاشر يركع ركعتين...
الحمد لله رب العالمين...

[illegible]

في قوله تعالى **وَمِنْهُمْ مَّنْ يَرَىٰ جُوبَ السُّورِ** يعني في الظهر من وليس يعقد في نواقل
 الظاهر بالسور الضاد ويسر يعاقق اللبيل بطولها ويجوز لها مع
 ضيق الوقت يخفق بها وان يفرا في ايها الكاف وفي في الوضعية السبعة
 ولو لم اقبها لصوره الذي جاز وفيه في اولي صلعة اليل تد
 هو الله احد تلك من مرة وفي البولي بطول السور ويسمع الامام من
 خلفه القرا تمام يبلغ العلو وكذا الشهادتين استجابا واذا امر المصلي
 بآخرة صالها وبآخرة تفتحة استعاد عنها **سورة الاحزاب**
 لا يجوز قول امين آخر الحمد وقيل هو كونه **سورة الاحزاب** في القرآن
 شرط في صحتها فلو قرأها لما من غيرهما استأنف القرا هو كذا في
 نوى قطع القرا وسكت في قوله يعيد الصلوة اما لو سكت في خلال قطع
 الصلوة لا ينية القطع او نوى القطع لم يقطع مضمون صلواته **سورة الاحزاب**
 احسانا الى الضمى والمشرح سورة وطولها وكذا الفيل ولا يلائق فلا
 يجوز ايراد احد من من صاحبه بالحق كونه ولا يقرر الى البسملة فيها
 على الاظهر **سورة الاحزاب** في موضع الخبر وكذا باهلا او باب الفيل
سورة الاحزاب يخبر به عن موضع الخبر اثنا عشر تسجدة صورها استجابة
 الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ثلثا وخمسة عشر
 في رواية في اخر من اربع والعلى الاول **سورة الاحزاب**
 فيمن قرأ سورة من القرآن في النوافل يجب ان يستحب في موضع
 السجود وكذا ان قرأ غير وهو يستحب ثم يركع ويقرأ ما خلف
 من السجود والاول والآخر في الاخير في التسعة باستحبابه في كل ركعة
 في كل ركعة وانه في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة
 في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

منها وخرجوا من المسجد في آخرها ليتحببوا لغيره الخ ليرجع عن صلاة
 المعوية ثمان من القليل ويجوز ان يقربها في الصلوة فرضها و
 فاعلموا وادبروا عن الصلاة في غير وقتها
 فاعلموا وادبروا عن الصلاة في غير وقتها
 وهو كمن في الصلوة وبطلانها لخلل بعدد ما وسهوا تفصيل سياها فالتقوا
 في صلاة اشياء ان خصي بقدر ما يمكن وضع يده على ركبه وان كانت يده
 في الطول جازي سابع ركبه من غير اعتناء ان خصي من طولها واذا
 لم يتمكن من الاعتناء بالمعارض اقبل ما تمكن منه فان قصر اصله انقص طوله كما ولو كان
 كالركب خلفه والمعارض وجب ان لا يركب على يمينه انما يكون فارقا
 الطائفة في بقية ما يوجب وجب الذكر مع الفدية ولو كان مريضاً لا
 يجازي سقط عنه كالركن العدة في أصل الركوع رفع الرأس منه فلا يجوز ان
 يعوي للجمعة قبل انشاء سنة التمسع عذر ولو انقص في انتباه الى ما يعتد
 وجب الزيادة
 الطائفة في الانتصاب وهو ان يعتدل قائماً لا يسكن ولو قيل
 التمسع فيه وقيل يكفي الذكر ولو كان كبيراً او قاعلاً او جديلاً
 ما عوى لها حتى يتكلم ويحيى حياءاً او يعطى ويحمد او يقول سبحان الله في الخوض
 واحدة صغيرة يحيا للكب الركوع فذكرها كيب **والسنة** في هذه التمسع ان يكبر للركوع
 قائماً او قاعلاً يد باليد كما اذا اذنيه ويزيلها ثم يركع وان قصير يد على ركبه متحرراً
 الا ان يركع ان باحداً من رجليه لاخرى ويركعته الرضلة ويسوي ثلثي
 وقيل عتقه مواز بالركوع ان يدعو امام التمسع وان يسبح ثلثاً او اضعافاً
 فان زاد وان رفع كماله صوتاً بالركعة وان يقول بعد انتباهه مع الله
 انما الله اعلم ما لا يعلمون وعلم منهم حيث لا يعلمون
 انما الله اعلم ما لا يعلمون وعلم منهم حيث لا يعلمون

[illegible]

لمن سجدة ويدعو بعد ذلك ويكبر ان يكبر ويدعو تحت ثياب **الانجيل**
 وهو واجب في كل ركعة سجدة ثمان ومائة في المثلث بطل بالخلط
 بها من كل ركعة عملاً وسجواً لا بطل بالخلط بواجدة **سورة الفاتحة**
التي هي لا فلاح الا بالسلوة على سبعة اعضاء الحقيقة والآفاق والركبان
 والاعمال الجليلة **في** وضع لحيته على ارض السجود على فلو سجدة كما
 العاقل **في** ان يخفي السجدة حتى يراى موضع سجده موقفة
 الا ان يكون علواً لا يبعد السجدة ان يذكر ان يخفي ما بين عندها قصر
 على ما يتكبر منه وان افتقر الى ما يصاحبه عليه وجب وانقرض ذلك على اوجه
ايها الذكر في وقته يختص بالنسج كما قلنا في الركوع **الاسل** الثانية
 في كل اسل الشريعة المانعة **في** رفع اليدين من السجدة الاولى حتى يعيد
 مقلتها ويجوز التكبير الاخذ فيه والركوع منه تركه لا يلزم الايجاب ويستحب
 فيه ان يجزئ السجدة قائماً ثم سجدة السجود ساجاً يدير الى الارض وان يكون متوج
 سجوداً ساوياً لموقفه وانخفض وان يرفع يديه ويدعو ويريد على السجدة
 الواحد ما يتردد يدعو من السجدة الثانية ولا يعيد سجدة وان يجلس عقب
 السجدة الى ثبته مقلتها ويدعو عند القيام ويعيد ساجاً يدير يديه ويسجد
 ويكره الاعتناء بين السجدة **سورة الفاتحة** من بعد الميعاد وضع اليدين على الارض
 كما قلنا في السجدة الاولى في السجدة الثانية في السجدة الثالثة على الارض فان
 تعد سجدة على السجدة الثانية فان كان هناك كما في السجدة اذ قل **سورة الفاتحة**
 سجدة القرآن خمس عشرة اربع واجبة وهي سجدة الفاتحة وحمل السجدة
 سورة الفاتحة

[illegible]

3

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

[illegible][illegible]

والذكر في الطريقة والمقصود والبيان من الذي المراد والعرج وان لا يكون عرجا
لاينه وبين كونه ان يرضى حق كل هؤلاء كملوا المقصود وعليهم جميعا
وانتقدت بهم سوى من خرج عن الجماعة وفي العبد تروى لوضوح الكافر لم تنفع
منه ولم تنفعه به وان كانت واجبة عليه تجب بحجة على السواد وتجب
على المذنب سلكها الشريعة ولا ذلك لئلا يسكن اليقين بالبدن في الكمالين
سؤال الاول من انتقد بحجة لا تجب عليه الجمعة وكما جاء في قوله لا تجب الجمعة
ولو انتقد في يوم نفسه على الايام وكذا الكهات والمذبح **الثانية**
من سقطت عنه الجمعة ان يصلي الظهر وان لم يقبل لا يجزئ عليه ما حتى
يكون جمعة على الجنب ولو حضر الجمعة وذلك بحجة عليه **الثالثة** اذا كانت
الجمعة في السفر فيجب فيه ركعة واحدة بعد طلوع الفجر **الرابعة** اذا كان
للجمعة ما هو واجب فيه ركعة واحدة في كل يوم في كل سنة لا تجب الجمعة
يعتبر بها ما لم يجره كالجمعة في الايام والعدالة وطهارة المولد والذكر ويجوز
ان يكون عبدا ومن يجوز ان يكون احمر او ابيض فيه ركعة واحدة للجمعة وكذا
الجمعة المسافر اذا اقام في ليلة في بلد عشرة ايام فصاعدا وجب عليه الجمعة
وكذا اقام في الايام ومضى عليه ثلثون يوما في مصر واحد **الخامسة**
لان ان الثاني يوم جمعة ببلدة وقيل ركعة واحدة في ليلة **السادسة**
يجب على من يبيت جمعة بعد الاذان وان لم يأت الاذان كان السجدة على الاذان وكان احد
المشافدين من الجنب عليه السجدة كان السجدة على الاذان في كل يوم الى الاذان
السادس ان يكون الايام موحدة ان في نفسه الصلوات وان كان لا يجزئ في

والطبيب ان قيل يجب ان نصل جمعة فيل ويجوز في الاول انظر **السادس**
انما يجزئ الحامض من السجدة الايام في الاولى فان كسرة السجدة والحق بجلد
الركوع ولا يجزئ على ما يجزئ في السجدة بين وشو بهما الاولى فان قوى جميعا
الثانية قبل سطر السجدة وقيل يجزئها ويجزئ للركوع في الثانية والاولى
سؤال الاول في الجمعة والصلوات والنجس عشرة من ركعة سطر النجس
عند ارتفاعها وست قبل الزوال والمخرا الى صلاة الجمعة الزوال جان وانفصل
ذلك فتدبرها وان صلى بين الفريضة ستة ركعات في الفلح فان كان ركعة للصلوة
الى المسجد اعظم بعد ان يخلق رأسه ويقبض الطهارة ويأخذ من شاربه وان
يكون على سكتة وهو قاطع لربما انفصل ما به ان يدعو امام فوجهم وان يكون
لا يلبس لباسا على الصلوة اشبه اقل او قاطعا ويكره له الكلام في صلاة
الجمعة فيجب ان يشترط ان يكون اقام او قاطعا او يدعى في صلاة وان يكون
معقد على شيء يسلم او لا وان يحسن امام الخطبة واذ سبق كلامه في القراءة
سورة قل بعد ذلك الحمد ولان الثانية بعد الى سورة النافقين والجمعة
نصف السورة الاولى سورة المجادلة والتوحيد ويستحق الحمد في كل يوم
للجمعة ومن يسلم الحمد لا انفصل ايقاعها في السجدة اعظم وان لم يكن امام الخطبة
من يتقدم يدحرج ان يقدم اماما موضوعا على الايام ولو صلى بمعية ركعتين
واحدة بعد مسلم الايام علم ان كان افضل **سؤال** في صلاة العيد والظهر
فيها ركعتان في صلاة واحدة مع وجود الايام بالشريعة والمعتق في الجمعة وحججه
وكيفية الاختلاف في ركعة العشاء فيجوز حينئذ ان يصلي منفردا في ركعة واحدة
او ركعتين

والطبيب ان قيل يجب ان نصل جمعة فيل ويجوز في الاول انظر
انما يجزئ الحامض من السجدة الايام في الاولى فان كسرة السجدة والحق بجلد
الركوع ولا يجزئ على ما يجزئ في السجدة بين وشو بهما الاولى فان قوى جميعا
الثانية قبل سطر السجدة وقيل يجزئها ويجزئ للركوع في الثانية والاولى
سؤال الاول في الجمعة والصلوات والنجس عشرة من ركعة سطر النجس
عند ارتفاعها وست قبل الزوال والمخرا الى صلاة الجمعة الزوال جان وانفصل
ذلك فتدبرها وان صلى بين الفريضة ستة ركعات في الفلح فان كان ركعة للصلوة
الى المسجد اعظم بعد ان يخلق رأسه ويقبض الطهارة ويأخذ من شاربه وان
يكون على سكتة وهو قاطع لربما انفصل ما به ان يدعو امام فوجهم وان يكون
لا يلبس لباسا على الصلوة اشبه اقل او قاطعا ويكره له الكلام في صلاة
الجمعة فيجب ان يشترط ان يكون اقام او قاطعا او يدعى في صلاة وان يكون
معقد على شيء يسلم او لا وان يحسن امام الخطبة واذ سبق كلامه في القراءة
سورة قل بعد ذلك الحمد ولان الثانية بعد الى سورة النافقين والجمعة
نصف السورة الاولى سورة المجادلة والتوحيد ويستحق الحمد في كل يوم
للجمعة ومن يسلم الحمد لا انفصل ايقاعها في السجدة اعظم وان لم يكن امام الخطبة
من يتقدم يدحرج ان يقدم اماما موضوعا على الايام ولو صلى بمعية ركعتين
واحدة بعد مسلم الايام علم ان كان افضل **سؤال** في صلاة العيد والظهر
فيها ركعتان في صلاة واحدة مع وجود الايام بالشريعة والمعتق في الجمعة وحججه
وكيفية الاختلاف في ركعة العشاء فيجوز حينئذ ان يصلي منفردا في ركعة واحدة
او ركعتين

نورانیان

پیشواری

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a title or heading, located at the top left of the page.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

This image shows a page from a manuscript, likely of Persian or Arabic origin, written in a dense, flowing cursive script. The text is arranged in horizontal lines, filling most of the page. The ink is dark, and the script is highly stylized, characteristic of the 'Nasta'liq' style. There are some lighter, less legible areas, possibly due to fading or damage to the original document. The overall appearance is that of an old, well-used text.

92

في يوم الجمعة والحدود التي ذكرها المصنف في تاريخه
 وظهر في ذلك الوقت من الغمامة والظلمة ما كان
 في ذلك من الغمامة والظلمة ما كان في ذلك من الغمامة والظلمة ما كان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

القائمة للبحر في الامور مفارقة الامم بغية علمه وان توفى الامم جاز الله
الساورة الى اعداء جاز في السفينة الواحدة في سفر علمه هو لادخلت
 الشفق وانقضت **القائمة** اذا شرع الامم في ناطق فاحرم السلام عليها
 واشتاف ان لحق الفوات والاقام الكف من استجاب وان كانت فريضة نقل
 فية الى النقل على الاصل وانتم كعين ولو كان لهم الاصل قطع واشتاف
 معه **القائمة** اذا قام مع الامم في سلم ما يتركه وجعله او اسلحه وانتم
 مابق عليه ولو ادر في الى العدة نقل معه فاذا سلمه قام مابق عليه
 ونظرا في الثانية بالحد وسوق في الاشياء من المخرجه الى الحد وانما
 سجع **القائمة** اذا ادر الامم بعد رفعه من المخرجه كمن سجد معه
 فاذا سلمه قام واشتاف بتكبير مشتاف ويقرن على التكبير والاقام
 انشد ولو ادره بعد رفعه من احد من الحجج المخرجه كمن سجد معه فاذا
 سلمه قام واستقبله لا يخرج الى استيناد تكبير **القائمة** بحجوز ان يلزم
 المأموم قبل الامم ويصرف ظهره ويصيرها **القائمة** اذا وقف
 الناس في الصف المخرجه كما سجدوا وجب ان يخرجوا الى المكن للحوال
 اما مخرج

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

[illegible]

[illegible][illegible]

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

السفلى والى اعداءه وقتل حتى بلغ سبع اذان من مده وفي القصر عتله فخرج
من بين يديه عتله فخرج
من بين يديه عتله فخرج
من بين يديه عتله فخرج

لا تعظم قسما ما بينه وبين شجرة ثم يوصلها واحد واحد ولتأخذ الأمانة ثم تأخذ
الرجل إلى الشجر ويوصلها واحد واحد إلى أن تمام وجه الشجر

[illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

عليه السلام وقت الوجوب وقبل بقره اعتبار الجمال الاول وفي غير
 عليه السلام كالمخالف لموضع الوقت وعوضا عن فقر الوقت بالاولام هذا

يعتق ان يقول عقيب كل اربعة ثلثين مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
كبر جلاله هذه الايام الحرام اذ الله عز وجل يقول على فؤده

والمسلمون في الدنيا والآخرين
والله اعلم بالصواب

فوقه الحج قال يا سيدي الان اتم ولا تحضر **تلقا** اذ اخرجهم على الاقدامه وغيره

من دخل في صلوة بيته القصر ثم من المداومة اتم ولو نوى الحاق

عبدالله

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

وَقِيلَ لِمَنْ هَذَا قَالُوا لِلَّهِ الْمَوْلَىٰ الَّذِي فِی السَّمَاءِ الْعَلِيِّ

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom left of the page.

[Faint handwritten notes or bleed-through from the reverse side of the page.]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

...

عشر أو حقل في صلاه فغن في الشجر ابرح على النقيض وفيه زودا في الوحدة
 اليوم بعد الغدا ليعز القصص ما دام محققا **القصص** في القبا بحال

فوالله لو انما جبريها اذا اوتيت مضر انيت كليلك وفي الاعتبار
في القضا بجال الوجوب واشبه **البا** اذا انوى الما فخر في عليه اذا

وقد قبلنا بعد صلوة **الاستعاذه** أو اقبل وقت نافلة الزوال على ما وسأ
استقبلتوا ما ولوق الضم

وفيه فهران **الاول** في رابعة المائة النظر في من يجب عليه ولا يجب عليه
نصرون السيد **الاول** فيجب الزكاة على المالك العاقل المالك للعقار من

استحب له الخلع الذكوري من حال الفطو وان خلع وان خلع نفسه وكان عليه او كان

وتباعدت تلك الكيفيات ما يخرج منها من الكيفيات والصفات والصفات
كما الظاهر والواقع أنه لا بد من هذه الكيفيات والصفات والصفات

لا تكتب عليه الزكوة حتى ياتيك او احضاراك او لم يكن سديدا ولا يظن
 فيه اثم عليه الزكوة وقيل عليه الزكوة وقيل لا عليه الزكوة

عليه السلام وكان المشركين عليه ولو كان مطلقاً لم يكن من مشركي البيت
عليه السلام في نصيبه إذا بلغ نصاب الملك ثم انما لا يخص به ولا يملك

ان يكون تاما فلو وهب لاصحابه الجحيم لكونوا بعد القبور ولما
اعتبروا بعد الموت والقبول والواحدة في نفسا باخرى في الجحيم من جحيم

[illegible]

Handwritten notes in Arabic script, likely a continuation of the text or a separate entry.

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده
والله اعلم بالصواب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing.

مکان الخ لک و حقیقت الخ

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and appears to be a continuation of a narrative or a list. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods. The page is numbered '50' in the top right corner.

[Faint handwritten Arabic script]

وكانت في ذلك الوقت
التي كانت في ذلك الوقت
التي كانت في ذلك الوقت

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحمد لله الذي هدانا لهذا
والحمد لله الذي هدانا لهذا
والحمد لله الذي هدانا لهذا
والحمد لله الذي هدانا لهذا

[illegible][illegible]

[A large page from a manuscript, likely Arabic or Persian, featuring dense handwritten text in cursive script. The text is arranged in multiple columns, filling most of the page area.]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

54

الكتاب في بيان ما كان عليه حال العرب في الجاهلية وما كان عليه حالهم في الإسلام

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, showing dense cursive writing on aged paper.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

تولد الوفا حضرت مولانا محمد امجد علی خان صاحب

[illegible]

الكتاب المذكور في هذا الكتاب من يد صاحب
الكتاب المذكور في هذا الكتاب من يد صاحب

قوله في سنة ١٢٠٠

...

قال الخليل بن احمد
يروي عن ابي جعفر
ان ابا جعفر قال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

تأليفه

بسم الله الرحمن الرحيم

في كتابه في تاريخ العرب

فقد تضمنت الرسالة
مستنداً من
مجلس الوزراء
بالتاريخ المذكور

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

تحت عنوان

ان التمسك به

[illegible]

في المذبحات والاسرار المقدسة والادراكات
فقط ما يتناولها بالقبول في تلك المقدسات

...وہی کہ وہ سوچتا تھا کہ کوئی اور شخص

الماء في كل سنة من سنة ١٢٠٠ هـ إلى سنة ١٢٠١ هـ
في كل سنة من سنة ١٢٠٠ هـ إلى سنة ١٢٠١ هـ
في كل سنة من سنة ١٢٠٠ هـ إلى سنة ١٢٠١ هـ
في كل سنة من سنة ١٢٠٠ هـ إلى سنة ١٢٠١ هـ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا للعلم والفضل

نظير لما في خبره من القدر او ما هو و ما في خبره
من خبره من القدر او ما هو و ما في خبره
من خبره من القدر او ما هو و ما في خبره

والمجلس من العلماء والفقهاء
والأدباء والكتاب
والشعر

[illegible][illegible]

اصلي من غيري سواء كان قولا او فعلا فانك لو اكلت لحمي لم يضرني
على قلبه ولا على علمه الفيلان المذكورين الذين كانوا ممن تبع عيسى وهو متخفي
جاءهم في الليل على وجه الهلاك الى فيها الذي اتفقوا فيه ان غيبوا عن جمع الكهنة
فكانوا وان تذكر ان بيت ثابته في ذلك الوقت ولم يدركوا فيها ابدا سائر ايمان الا فرح

فقدت له هاتين مكان الخراف من غير قبلة والدا مالون من مال الصدقات
ويجب ان يتكلم بهم اربع صفات الكفاية والايان والمدا والافقه ولو انقص
على ما يحتاج اليه من بيان ان يكون هاتين في اعتبار الحجة رد ولا مال
منه

مجلس علمیه و معارف
مجلس معارف و علمیه

المطابقين ان لم يلحقا بالامم المتحدة واجمع من مقدمة **واللوحات** هم الكفار وهم الكفار وهم الكفار
الذين يتناولون الى المبدأ والهدف مؤلفه غيرهم **في الوفاء** وهم ثلثة الكائنات
والعبد الذي تحت الشك والعبد الذي يدين وان لم يكن في غنى عن ذكره
علم النسخ هي رابع وهو من وجب عليه كفاؤه ولم يرد في التوقيع عنه وفيه

والكتاب الذي قيل من هذا الاسم اذا لم يكن معناه ما فيه قد كتبت فيه بعض ما في
غيره ولما لا هذا مجازا واجتماعه وقيل هو وقع اليه من سهم الفقه لا من سيج ولوقوع
الكتاب في يده وقيل بالاباء البينة او بفتح ولا ولا في الشبهة لم يصدق مولا قبل
والعالم من وهم الذين علمتهم الذين في غير معصية فلو كان في معصية لم يكن
عنده ولا باب من اليه من سهم الفقه ويجاز ان يفتقر هو وكبر في هذا الفقه

[illegible][illegible]

وإذا يكن وجوب العمل مع عدمه فيكون الضيق بالقياس وقوع ذلك

فان كان كونه

فان كان عليه غيبه فليس عليه شيء
 فان كان عليه غيبه فليس عليه شيء
 فان كان عليه غيبه فليس عليه شيء

الملك الناصر محمد بن قلاوون
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مجلس الشورى
القدس الشريف

في كتابها من

St. John's

[illegible]

و
ال
الم
لا



المائض ولا النفس، سواء حصل العذر قبل الغروب أو انقطع بعذر
ويعتج من المتقاضاة إذا انقضت ما يجب عليها من الأفعال والعسل أو
ولا يصح الصوم الواجب من قبله من التقصير الأثنية أياماً في
بدله الهدى والثمانية بحسنه في بدله الذبيحة ولو أفاض عذراً
قبل الغروب علماً في الذنبة المستتر سابقاً وحضراً على قولين
وهو صحيح مندوباً لا وفيل يكره وهو الأشبه
يصح كل ذلك متى له حكم المقيم ولا يصح الحزن إذا ترك الفعل
عاملاً مع القدرة حتى يقطع التجويز أو استيقظ حتماً فيتعذر بعد الغروب
صومه قضاء عن رمضان ولا ندباً فإن كان في رمضان
فصومه صحيح وكذا في الذنبة المعين ويصح من المريض ما لم يمتنع
به **مسألة** أن البلوغ الذي يجب معه العبادات الأحكام
أو اثباته أو بلوغه خمس عشرة سنة في الرجال على الظاهر
تسع في النساء **القائمة** في إتمامه وهو أربع وأربعون سنة
ومحظوظه الواجب ستة صوم شهر رمضان والكفارات ودم النكاح
والنزوي ما في معناه من الاعتكاف على وجه وقضاء الواجب
القول في شهر رمضان والكلام في علامته وسن وطه و
واحكامه **أما الأول** فيعلم الشهر بربية الهلال فمن رآه وجب
عليه الصوم ولو انفرد وكذا لو شهد فردان شهادة وكذا يفتقر
لو انفرد بجلا للشوال ومن لم يره لا يجب عليه الصوم إلا أن يرضى من

أقول هذا هو الحق الذي لا ريب فيه
أنه الحق الذي لا ريب فيه
أنه الحق الذي لا ريب فيه

من السور التي على السور في الدنيا وفي الدنيا

السبع مع الطاقة **الطاقة**
النفق
الوفا
والله

یوسف
یوسف
یوسف

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

في يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
الواحد وكذا في كل سنة من شهر رمضان
المصائب **التي** ما يجب من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
قراءة الواحدة من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
صوم النذر المجزوع من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
القضاء وصوم جزاء الصيد والتسعة في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
فيه التثنية اذا افطر في اثنائه لعذر في عذر والله وان افطر في
عشر يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
فصام شهرا ومن الثاني نفي ولو يوما في ولو كان في ذلك
استأنف ومن وجب عليه صوم شهر من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
عشر يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
وفي صوم ثلثة ايام من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
افطر يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
من ذلك استأنف وكذا في كل سنة من شهر رمضان
غير العيد استأنف فيه والحج في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
الخطايا والظهار كونه ملوكا وغيره من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
متتابع لا يجوز ان يفتر في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
متتابع لا يصوم شعبان الا ان يصوم قبله ولو يوما لا
شوا مع يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

قوله وكذا يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

مع يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
العيد واليوم الثاني من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
كصوم ايام السنة فاستجبت من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
اربع عشر من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
واحد اربعاء في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
تأخيرها خبايا في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

من الصفت

عن كل يوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
عشر والاربع عشر من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
اليوم من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
من الدعاء وتحقق الحلال وصوم عاشوراء في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
المباهلة وصوم كل خمس من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
وصوم شعبان في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
موافق لما في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
الزوالا وقوله في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
والنساء اذا طهرت في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
والحيون اذا طهرت في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان
فيه في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

التي ما يجب من شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

القائمة في شهر رمضان عامدا وكذا في كل سنة من شهر رمضان

من الصفت

من الصفت

من الصفت

من الصفت

من الصفت

من الصفت

۱۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مجلس شورای ملی
روز شنبه ۱۳۰۲/۱۲/۱۳
مجلس شورای ملی

[Faint handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page.]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

4

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

۱۰۰/۱۰۰

ان لم يكن كذلك ويستقر الحق الدائمة اذا استكمل الشرايط واهل الكافر
يجب عليه الج ولا يصح منه ما احرى ثم اسلم على الاحرام واذ لم يكن من العود
الى المقات احرى من موضعه ولو لم يحرم بالبحر وادركه الفتح بالمنع
لغيره الا ان يستأنف احراما فان ضيق الوقت احرى به ولو لم يحرم فان ولو لم يحرم
المسلم ثم ارتد لم يعد على الاضطرار ولو لم يستطع ان يصار كذلك في حاله فله
عليه الج وحرمة اذا تاب وهو احرى من سلا ثم تاب لم يستطع احرى على
الاصح والمخالف اذا استعبر لا يبعد الج الى ان يبين وهذا الرجوع الى كتابه
من ضاعه او دله الى غيره في وجوب الج فيمنع له وانه الى الرجوع في ولا
على العموم الا وهو الاول واذ اختلفت الشرايط في تنكحها وجب عليها
او حتى تغتفر غير اجزاء من الكفر في وجوب عليه الج في المثل في الكفر
اذ لم يغتفره مع الشك في الركوب افضل **مسألة** اربع **الاول** اذا استقر
الحق في دقته ثم مات فماتت عن من اصل تركته فان كان دين وضاع تركته
تمت على الدين واجرت التل بالمعنى **الثانية** يقضي الج لمن اقرب
الامان وفيه استاجر ببلد الميت وقيل ان تقع المال في بلد والاخر في
مكان والاخر اشبه **الثالثة** من وجب عليه حجة الاسلام للج عن غيره
ولا تطوعا ولكن وجب عليه بذره او افساد الدلالة الشريعة وجوب الج
منه التمسك بجلبه طلبها المتابعة ولا يصح جها تطوعا بالاباد من جها
ولهذا كلف الواجب كلف كل هذا الكفاية في عدة وجبة وفي الباتية
لها المبادى من ذنوب **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

هذا هو الحق الدائمة اذا استكمل الشرايط واهل الكافر
يجب عليه الج ولا يصح منه ما احرى ثم اسلم على الاحرام واذ لم يكن من العود
الى المقات احرى من موضعه ولو لم يحرم بالبحر وادركه الفتح بالمنع
لغيره الا ان يستأنف احراما فان ضيق الوقت احرى به ولو لم يحرم فان ولو لم يحرم
المسلم ثم ارتد لم يعد على الاضطرار ولو لم يستطع ان يصار كذلك في حاله فله
عليه الج وحرمة اذا تاب وهو احرى من سلا ثم تاب لم يستطع احرى على
الاصح والمخالف اذا استعبر لا يبعد الج الى ان يبين وهذا الرجوع الى كتابه
من ضاعه او دله الى غيره في وجوب الج فيمنع له وانه الى الرجوع في ولا
على العموم الا وهو الاول واذ اختلفت الشرايط في تنكحها وجب عليها
او حتى تغتفر غير اجزاء من الكفر في وجوب عليه الج في المثل في الكفر
اذ لم يغتفره مع الشك في الركوب افضل **مسألة** اربع **الاول** اذا استقر
الحق في دقته ثم مات فماتت عن من اصل تركته فان كان دين وضاع تركته
تمت على الدين واجرت التل بالمعنى **الثانية** يقضي الج لمن اقرب
الامان وفيه استاجر ببلد الميت وقيل ان تقع المال في بلد والاخر في
مكان والاخر اشبه **الثالثة** من وجب عليه حجة الاسلام للج عن غيره
ولا تطوعا ولكن وجب عليه بذره او افساد الدلالة الشريعة وجوب الج
منه التمسك بجلبه طلبها المتابعة ولا يصح جها تطوعا بالاباد من جها
ولهذا كلف الواجب كلف كل هذا الكفاية في عدة وجبة وفي الباتية
لها المبادى من ذنوب **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

هذا هو الحق الدائمة اذا استكمل الشرايط واهل الكافر
يجب عليه الج ولا يصح منه ما احرى ثم اسلم على الاحرام واذ لم يكن من العود
الى المقات احرى من موضعه ولو لم يحرم بالبحر وادركه الفتح بالمنع
لغيره الا ان يستأنف احراما فان ضيق الوقت احرى به ولو لم يحرم فان ولو لم يحرم
المسلم ثم ارتد لم يعد على الاضطرار ولو لم يستطع ان يصار كذلك في حاله فله
عليه الج وحرمة اذا تاب وهو احرى من سلا ثم تاب لم يستطع احرى على
الاصح والمخالف اذا استعبر لا يبعد الج الى ان يبين وهذا الرجوع الى كتابه
من ضاعه او دله الى غيره في وجوب الج فيمنع له وانه الى الرجوع في ولا
على العموم الا وهو الاول واذ اختلفت الشرايط في تنكحها وجب عليها
او حتى تغتفر غير اجزاء من الكفر في وجوب عليه الج في المثل في الكفر
اذ لم يغتفره مع الشك في الركوب افضل **مسألة** اربع **الاول** اذا استقر
الحق في دقته ثم مات فماتت عن من اصل تركته فان كان دين وضاع تركته
تمت على الدين واجرت التل بالمعنى **الثانية** يقضي الج لمن اقرب
الامان وفيه استاجر ببلد الميت وقيل ان تقع المال في بلد والاخر في
مكان والاخر اشبه **الثالثة** من وجب عليه حجة الاسلام للج عن غيره
ولا تطوعا ولكن وجب عليه بذره او افساد الدلالة الشريعة وجوب الج
منه التمسك بجلبه طلبها المتابعة ولا يصح جها تطوعا بالاباد من جها
ولهذا كلف الواجب كلف كل هذا الكفاية في عدة وجبة وفي الباتية
لها المبادى من ذنوب **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

اثنان **الاول** كمال العقل لا ينفقه نذر الصبي والجنون الثاني للفرقة
فلا يصح نذر العبد الاباذن مولاه ولو اذن له في النذر فله وجب
وجاز له المبادى ولو لم ينفقه وكذا الحكم في ذلقت البطل **مسألة** ثلث **الاول**
اذا نذر مطلقا فله ما لم يحرم حتى يرد له المانع ولو لم يكن من ادا المانع
فبقي على اصل تركته ولا يقضى عنه قبل العتق فان عتق في الوقت فاهل الفتنة
فبقي عنه وان متعهدا من كبر في عهد حتى مات لم يجب قضاء وصرو
نذر الوفاة وحجة وهو معصوم فيجب ان يستوفى **الثانية**
اذا نذر الج في حجة الاسلام فله ما لا ينفقه من غير ما لم ينفقه
وان اسلم في الج في نذر اجزاء عن حجة الاسلام وان نذر حجة الاسلام
سلام لم يجز عن الفدية وقيل للمجزي اجزاء عن الاخرى وهو الاخير
اذا لم ينفقه من حجة الاسلام فله ما لا ينفقه من غير ما لم ينفقه
وان ركب بعضا قبل يقضى ويحصى مواضع الركوب وقيل لا يقضى ما لا ينفقه
بالصفة المشتركة وهو المشبه ولو لم يجز في ركب ليسوف ينفقه وقيل ركب
واليسوف وقيل ان كان سلفا فله ما لا ينفقه من حجة الاسلام وان كان معينا فله
مقتضى الج من المروى الاول والشافعي قد **القول** في شرايط ما يجب
الثالث ثلثة الاسلام وكما كمال العقل لا يكون عليه الج ولا يصح
الكافر الج عن نذر الفرية ولا ينفقه من المسلم من الكافر ولا من المسلم المخالف
الا ان يكون ابالذاني ولا ينفقه الجنون لا ينفقه من المانع من
القتل وكذا الصبي غير المبرء وهو ينفقه نذر المبرء قبل الاقامة **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

هذا هو الحق الدائمة اذا استكمل الشرايط واهل الكافر
يجب عليه الج ولا يصح منه ما احرى ثم اسلم على الاحرام واذ لم يكن من العود
الى المقات احرى من موضعه ولو لم يحرم بالبحر وادركه الفتح بالمنع
لغيره الا ان يستأنف احراما فان ضيق الوقت احرى به ولو لم يحرم فان ولو لم يحرم
المسلم ثم ارتد لم يعد على الاضطرار ولو لم يستطع ان يصار كذلك في حاله فله
عليه الج وحرمة اذا تاب وهو احرى من سلا ثم تاب لم يستطع احرى على
الاصح والمخالف اذا استعبر لا يبعد الج الى ان يبين وهذا الرجوع الى كتابه
من ضاعه او دله الى غيره في وجوب الج فيمنع له وانه الى الرجوع في ولا
على العموم الا وهو الاول واذ اختلفت الشرايط في تنكحها وجب عليها
او حتى تغتفر غير اجزاء من الكفر في وجوب عليه الج في المثل في الكفر
اذ لم يغتفره مع الشك في الركوب افضل **مسألة** اربع **الاول** اذا استقر
الحق في دقته ثم مات فماتت عن من اصل تركته فان كان دين وضاع تركته
تمت على الدين واجرت التل بالمعنى **الثانية** يقضي الج لمن اقرب
الامان وفيه استاجر ببلد الميت وقيل ان تقع المال في بلد والاخر في
مكان والاخر اشبه **الثالثة** من وجب عليه حجة الاسلام للج عن غيره
ولا تطوعا ولكن وجب عليه بذره او افساد الدلالة الشريعة وجوب الج
منه التمسك بجلبه طلبها المتابعة ولا يصح جها تطوعا بالاباد من جها
ولهذا كلف الواجب كلف كل هذا الكفاية في عدة وجبة وفي الباتية
لها المبادى من ذنوب **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

هذا هو الحق الدائمة اذا استكمل الشرايط واهل الكافر
يجب عليه الج ولا يصح منه ما احرى ثم اسلم على الاحرام واذ لم يكن من العود
الى المقات احرى من موضعه ولو لم يحرم بالبحر وادركه الفتح بالمنع
لغيره الا ان يستأنف احراما فان ضيق الوقت احرى به ولو لم يحرم فان ولو لم يحرم
المسلم ثم ارتد لم يعد على الاضطرار ولو لم يستطع ان يصار كذلك في حاله فله
عليه الج وحرمة اذا تاب وهو احرى من سلا ثم تاب لم يستطع احرى على
الاصح والمخالف اذا استعبر لا يبعد الج الى ان يبين وهذا الرجوع الى كتابه
من ضاعه او دله الى غيره في وجوب الج فيمنع له وانه الى الرجوع في ولا
على العموم الا وهو الاول واذ اختلفت الشرايط في تنكحها وجب عليها
او حتى تغتفر غير اجزاء من الكفر في وجوب عليه الج في المثل في الكفر
اذ لم يغتفره مع الشك في الركوب افضل **مسألة** اربع **الاول** اذا استقر
الحق في دقته ثم مات فماتت عن من اصل تركته فان كان دين وضاع تركته
تمت على الدين واجرت التل بالمعنى **الثانية** يقضي الج لمن اقرب
الامان وفيه استاجر ببلد الميت وقيل ان تقع المال في بلد والاخر في
مكان والاخر اشبه **الثالثة** من وجب عليه حجة الاسلام للج عن غيره
ولا تطوعا ولكن وجب عليه بذره او افساد الدلالة الشريعة وجوب الج
منه التمسك بجلبه طلبها المتابعة ولا يصح جها تطوعا بالاباد من جها
ولهذا كلف الواجب كلف كل هذا الكفاية في عدة وجبة وفي الباتية
لها المبادى من ذنوب **القول** في شرايط ما يجب بالنذر والعين والهدى

Handwritten Arabic script, likely from a manuscript or letter.

وفي القوم وفي بلادهم فاعلموا على الاستقلال بالحق والعدل والولاية من جهة النيابة
وتعيين الكويع عن القصد ويعتبر نائب الملك كمن مولاه ولا يعينه نيابة من
وجوب عليه إلى واستقر الامم العجز ولو شيئا وكذا لا يعينه جرد تعلقه ولو لم يطلع

فما يقع من الاساءة وهو ما وقع من عبد المجيد عن احداهما فليحذر ان
يقع من غير الذي عليه كما ذكرنا اني اخبرني عن غير ابي المجيد عليه
السلام في هذا الخبر ان ابا عبد الله كان يروي عن ابي الحسن النضر بن
الزجاج عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الخبر ان ابا عبد الله

من الطريق ذاهباً وارجعاً فلما بين الفقهاء من اجتناب الاحكام والاولى اظهر

او قال الخ متعلقان بعد ولله الا افضل وما يقع اذا كان الخ متعلقا بـ
قصد الاستحسان اليان الا افضل المستعمل الغرض بالقران او الامور والى
الامر ان معنى لعمد ولله ان يتعلق بذلك غرض وقهايه مطلقا

وإذا استخرج الحجة لم يجد أن يوجب نفسه للآخر حتى يأتي بالاولى ويمكن أن يقال
بالجواب أن كان مقتضى الاول ولو صدقنا الاحتمال لم يوجب ذلك دخول الحرم
استبعاد من الامر فبقية الخلاف ولو منع في الاستبعاد لم يلزم الجواب

قِيلَ لَهُمْ وَإِذَا السَّجْدَةُ فَسُورَتِ الْأُولَى يَلِكُ الْقَامُ وَكَذَلِكَ الْوَفْدُ فِي الْقَفْصِ
 لَمْ يَرْجِعْ عَلَيْهِ بِالْعَاضِلِ وَالْبُيُوتِ السَّابِقِ فِي الْعَوَاقِبِ الْوَالِجِ لِلْمُحَاسِنِ الْأَعْلَى
 كَالْأَعْمَاءِ وَالْبُطْنِ وَمَنْ شَاءَ بِهِمْ أَوْجِبَ أَنْ يَتَوَكَّلَ ذَلِكَ نَفْسَهُ بِوَجْهِهِ سَائِلِ

مضاف به این که انجیب کل منها طوطا قدغن بنف و لم یمرع انسان باج حق

2/10/1900 - 1/11/1900

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

غيره بعد مواعيد استمداد كل ما يلزم الشافعي من كتابه في فوائده

افضلها حتى قالوا هل يعاد بالاجرة عليه شي على القبول واذا اطلقوا
جاءوا اثنى التبرع بالاجرة لا يصح ان يتبرع عن اثنين في عام ولو
استأجرهما لم يتبرعوا سبق ولو اقرن العقدان لم يملك الا تفرقا بطرأوا

أخبرني العلامة رحمه الله تعالى عن أبيه عليه السلام أن علي بن محمد كان في مكة بالأمم
والدعة بقعة عارض جازان يستأجر أيسر من لها في عالم ولحمي يبيع
أن يذكر التائب عن يئوس عنه بأسر في العلل وقد ذكر في من أفعال الخ

والله وان يعيد لي فضل الله من الاجر بعد محمد بن عبد الحامد المحدث
استبصر وان كانت محرومة وكذا ان تنوب المرأة اذا كانت حرة و...
الاول اذ الوصي ان يحق له وتعين المحرمه ايضا في كل واحد من
المحرمين وهو الزوج المبرور او غيره من المحرمين...

الشيخ من اجله ان كانت واجبة ومن ذلك ان كانت فائدية
لواجبة بالعقد فان خلف ما شرط كان له امره المثل والوجدان
الثانية من اوصاف الشيخ لم يعين للامانة فلهذا لم يعلمت ارادة التكملة
انما هي التكملة في الامانة

الاشارة الاولى اني عتلك سنة بقدر معقوف فصرحت في بيتين
واستجبهه استعكلك القرص ذلك اضيف اليه من نصيب الثالثة **الشراعية**

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on aged paper.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

[Faint handwritten Arabic script]

[illegible]

فصل

فخلق بغير يوم القيوم واليوم الجديد وحي جبر القصة ثم انشا الى ملكة تسمى اود
لقد طاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
ليري ما تحته عليه من الخ وانشا واقام بين حي وحي جبر الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
عشر ومثل يوم الثاني عشر ثم تفرق دالوق الى اوان اقام الى التفرق الخ وحي سعيه
ايضا وحي الى ملكة الطاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
عشر ثم تفرق دالوق الى اوان اقام الى التفرق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
والمواوي في يوم الايام الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
اليوم وحيه في يوم الايام الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
من يوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
في سنة ولعله وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
فلو لم يرم باليوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
فاشهر باليوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
من غير يوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
منها ولو تعدد ذلك بل يزيد والوجه انه ليس له وجه ان يكون له يومه الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
الى يومه الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
حق باليوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
حيه وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
من يومه الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ
باليوم الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ وحي سعيه وطاق طاق الخ

[illegible]

وقيل غيره وهو المسمى **بالنكاح** في افعال الحج والعبادة التي عشرها احرام
 والوقوف بالمعبر وتزول من الزم والذبح بالذبح والالتفات
 من كفاة والسقي وطواف النساء وركعتي استسقاء ثم ركعتي الصدقة وحالة
 ركعتين وان يقف على باب حارة وقبره او فاختة الكتاب امامه ومن يمشي
 ومن عماله وابدا لكسرى كذلك وان يلعن بكلمات الفرج وبالاحياء الماتية
 وان يقول اذ جعل جله في الركاب بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله والحمد لله
 فاذا استوى على راحلته دعيا بالقاء الماشي **فصل في الاحرام** والنظر
 في مقدامته وكيفية وكما كان المقدامات كلها سابقة وهي توفيق شريعة
 من اقل ذي النعمة اذا اراد الفتح وتلك عند بلال فاعلم على المشي
 وان ينظف حبه ويحق اغراسه ويخذه من شارب به ويترك الشعر من حبه
 وان يظنه يظن ان يكون قد اطلق لخراله ما لم يفسد عشر يوم او الف احرام
 وقيل ان لا يجد ما يتركه ولو اشد اكل وليس ما لا يجوز اللحم الكلب ولا يسه
 اعداد الفضل استجابا بغيره لا يفتدي على الميتات اذ انما حوت للابن ولو حن
 استجاب له الجهاد ويخرج الفضل في اول النهار ليمه وفي اول الليل لليلة ما لم يم
 ولو احرم بغير غسل او صلى ثم ذكر تدارك ما تركه او اعادة الاحرام وتعمده
 وان يحرم عقوبت فريضة الظهار او فريضة وان يتفق حكم الاحرام يستمر ركعتان
 وان لم ركعتان فبلا في اول الحلة وقيل ان لا يكون في وقت الثانية للحل وفيه
 هو الله احد وفيه رواية اخرى في وقت فاعلم الاحرام بطلان وقت فريضة
 مقدما للثالثة ما لم يتحقق الحاصرة **فصل في النكاح** فتنقل على واجب ومنه وب

والنظر في مقدامته وكيفية وكما كان المقدامات كلها سابقة وهي توفيق شريعة من اقل ذي النعمة اذا اراد الفتح وتلك عند بلال فاعلم على المشي وان ينظف حبه ويحق اغراسه ويخذه من شارب به ويترك الشعر من حبه وان يظنه يظن ان يكون قد اطلق لخراله ما لم يفسد عشر يوم او الف احرام وقيل ان لا يجد ما يتركه ولو اشد اكل وليس ما لا يجوز اللحم الكلب ولا يسه اعداد الفضل استجابا بغيره لا يفتدي على الميتات اذ انما حوت للابن ولو حن استجاب له الجهاد ويخرج الفضل في اول النهار ليمه وفي اول الليل لليلة ما لم يم ولو احرم بغير غسل او صلى ثم ذكر تدارك ما تركه او اعادة الاحرام وتعمده وان يحرم عقوبت فريضة الظهار او فريضة وان يتفق حكم الاحرام يستمر ركعتان وان لم ركعتان فبلا في اول الحلة وقيل ان لا يكون في وقت الثانية للحل وفيه هو الله احد وفيه رواية اخرى في وقت فاعلم الاحرام بطلان وقت فريضة مقدما للثالثة ما لم يتحقق الحاصرة فصل في النكاح فتنقل على واجب ومنه وب

فصل في النكاح فتنقل على واجب ومنه وب

فالعبث ثلثة **فصل في النية** وهي ان يقصد بقلبه الى امره **فصل في النية**
 ما يحرم بدس من الحج او غيره فتنقل او تعد من قنن او فاد وصغته من وجوب
 او نكاح ما يحرم من سجد لا يسلم او غير ما لو نوى نوحا ونطق بغيره
 عمدا على شيء ولو اخذ الفدية او سواها لم يحرم ما لم يحرم بالحج والعمره
 كان في شهر الحج كان حجة ابن الحج والعمره اذا لم يتبين للعمرة ولو قبل بالاطلاق
 في الاول لم يرد ثم يجد بد النية كان احب له ولو قال احرام فلان وكان
 علما بماذا احرم صح ان كان جاهلا قبل تمت احراما او لم يمت بماذا احرم
 كان محرمين للحج والعمره اذا لم يار به احد من **فصل في التطبير** لا يلزم
 فليست احراما لم يمتدح ولا كفارة الا بالنية او بالاشارة للاحرار من معقده قلبه
 بها والقارن بالخيار فليست معقده لحرمة ما اذا نشأ قبله او لم يمتدح ولا كفارة
 وبما يراه ان كان كذا مستحيا وصورة ان يقول ليكتك الله كذا
 الاخر بك كذا ليكتك الله ويضيف الى ذلك ان الله والحمد لله والحمد لله
 كذا ليكتك الله ليكتك الله كذا ليكتك الله والحمد لله والحمد لله
 كذا ليكتك الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
 يحل للحرم فله لم يرد من ذلك كفارة اذا كان معقدا او مفرقا او كذا
 قارن او لم يمتدح ولم يمتدح **فصل في النية** ليس في النية ان يكون
 الاحرام فيما لا يجوز للمسلم في الصلوة وهي حجب الاحرام في الحرام والنية
 في الحرام احرام في الحرام في الصلوة وفيه ان يكون
 الحرام اكثر من نويين وان يبدل نية احرامه فاذا اراد الطواف فاحرام

فصل في النية وهي ان يقصد بقلبه الى امره فصل في النية ما يحرم بدس من الحج او غيره فتنقل او تعد من قنن او فاد وصغته من وجوب او نكاح ما يحرم من سجد لا يسلم او غير ما لو نوى نوحا ونطق بغيره عمدا على شيء ولو اخذ الفدية او سواها لم يحرم ما لم يحرم بالحج والعمره كان في شهر الحج كان حجة ابن الحج والعمره اذا لم يتبين للعمرة ولو قبل بالاطلاق في الاول لم يرد ثم يجد بد النية كان احب له ولو قال احرام فلان وكان علما بماذا احرم صح ان كان جاهلا قبل تمت احراما او لم يمت بماذا احرم كان محرمين للحج والعمره اذا لم يار به احد من فصل في التطبير لا يلزم فليست احراما لم يمتدح ولا كفارة الا بالنية او بالاشارة للاحرار من معقده قلبه بها والقارن بالخيار فليست معقده لحرمة ما اذا نشأ قبله او لم يمتدح ولا كفارة وبما يراه ان كان كذا مستحيا وصورة ان يقول ليكتك الله كذا الاخر بك كذا ليكتك الله ويضيف الى ذلك ان الله والحمد لله والحمد لله كذا ليكتك الله ليكتك الله كذا ليكتك الله والحمد لله والحمد لله كذا ليكتك الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله يحل للحرم فله لم يرد من ذلك كفارة اذا كان معقدا او مفرقا او كذا قارن او لم يمتدح ولم يمتدح فصل في النية ليس في النية ان يكون الاحرام فيما لا يجوز للمسلم في الصلوة وهي حجب الاحرام في الحرام والنية في الحرام احرام في الحرام في الصلوة وفيه ان يكون الحرام اكثر من نويين وان يبدل نية احرامه فاذا اراد الطواف فاحرام

ولما استقر الكل ما فيه طيب المجلس طيب فيض على نفسه وقيل انما جاز
والرفقان والعود والكمات والورس والعنبر وقد انصهر بعض على اربعة
والعنبر والورقان والورس والاقل انظر وليس النقط التي حال في الساء
خلقت انظر الجوز انصهر واخذوا اما انظر الجوز في النار على انظر
فيجوز ليس الساء بل الزجاء اذا المجيد انظر انظر انظر انظر انظر انظر
لكن لا تتر على نفسه ولا كمال البوا على قول انظر طيب وينوي
في ذلك العمل والملا وكذا التطرف الملة على انظر انظر انظر انظر انظر
انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر
الكذب والجلال وهو قول انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر
من كان لا تتر من حبه يهين انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر
ويجوز للسنة وليس الملة الى الملة الزينة وعلم انظر انظر انظر انظر
ليس مكان معناه انما كان يحرم عليها الكمار لزيها واستعمالها في
طيب تحريم عبد الاحول وقوله اذا كان يحرم يبيح الى الاحول وكذا انظر
طيب اختيار ابعاد الاحول ويجوز انصهر انظر انظر انظر انظر انظر انظر
مع الضرورة لا اثم وتغليظ التي في معناه انظر انظر انظر انظر انظر
التي الفتا واجبا وجد التفتية استحبابا وفي ذلك الملام ولكن عليها
ان تسهر من غيرها ولولا ان فتاه على اسما الى طرف انها حرام
وتغليظ التحريم عليها انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر انظر
الحليل والملا في سجن التظليل والخراج الدم الفتا الضرورة وفيه كبره
المراحم كما في انظر

3

الحمد لله

قبل وقد جلد النفس لاد ما فيه كانى التواكل والكل هذه الهوى فمن
 لا يغفلها وقطع الشجر والمشي لان ثبت في ملكه وفيه قلع الشجر التواكله
 ولا يغفلها وقطع الشجر والمشي لان ثبت في ملكه وفيه قلع الشجر التواكله
 وليس السلاخ لغير الضرورة وقيل مكره وهو اخيه **باب**
 الاحكام في الشيايب للصبيغة بالسواد والقصص وشبهه وبالكيف
 السواد والنم عليها وفي الشيايب الرطوبة وان كانت طاهرة وليس الشيايب
 للحرمة واستعمل الخاء التي فيه وكذا المراءى ولو قبل المراءى اذا كان
 التقابل المراءى على رية وهو في الحيايم وتلك الجدية وتلت من مكره
 واستعمل الرية **باب** كل من دخل مكة وجب ان يكون
 محرما الا من كان يخدمه بعد لحام قبل مضى شهره او كان
 كالحطاب والمثاقير وقيل من دخله القفال حرام ان يدخل مكة حتى
 صلى الله عام الفتح وعليه المغة وحرام المراءى كحرام الرية لانه
 ولو حضرت الميقات جان لما ان حرم ولو كانت حامية كانى فقل صلواته
 ولو ترك الاحرام فقل الله ليحرم رجعت الى الميقات وان شاء الله ولو لم
 مانع احرم من مكة **باب** في الميقات والنظر في مقدمته
 كيفه ولو لم يكن **باب** في الميقات والنظر في مقدمته
 ان يفتل الشعر من الميقات حتى يتم ومن غشي الزحام وان يفتل الميقات
 يستعمله الميقات حتى يتم ومن غشي الزحام وان يفتل الميقات
 الشجر ويكبه الميقات حتى يتم ومن غشي الزحام وان يفتل الميقات

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر
المرادى الكاشغري

هذا هو الوجه الثاني في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الثالث في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الرابع في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الخامس في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه السادس في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه السابع في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الثامن في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه التاسع في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه العاشر في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الحادي عشر في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

هذا هو الوجه الثاني عشر في معرفة الوقت وهو ان يطلع الشمس في وقت طلوعها فيكون ذلك الوقت هو وقت طلوع الشمس في ذلك اليوم

[illegible][illegible]

تاریخ ۱۳۰۲

الحمد لله

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

الشيخ الفاضل في الدين والعلوم
المعاليه الشريفه الميرزا محمد باقر
ابن ميرزا حسن بن ميرزا علي
بن ميرزا حسين بن ميرزا احمد
بن ميرزا محمد بن ميرزا علي
بن ميرزا حسين بن ميرزا احمد
بن ميرزا محمد بن ميرزا علي
بن ميرزا حسين بن ميرزا احمد

89

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

خلق وصنع في **الشمس** والقميص **وغير** من منه ولم يخلق الله وحيي قد تم
التقصير على نارة البيت الطواف الى السقي فلو قدم ذلك على التقصير عما
جاء بشاة وكان ناسيا لم يكن عليه شيء وعليه ما زاد الطواف على الظهور
في ان يخلق من قلوب رجل وصح فخلق بها فان لم يكن خلق او قصر كما دعيث
منه لم يكن بشاة **وغير** من ذلك لم يكن عليه شيء ومن ليس على راسه شعر الجوارح
عليه وزقيب هذه الناسك ويجب يوم القدر العزم في الحج ثم الحلق فلو قدم
بعض على بعض اجماعا **باب** مواضع الحلق **المسألة** اول عقيب
الحلق التقصير على كل شيء من الطب والشاء والعصير **المسألة** اذا طاف
طواف الزيادة حصل له القلب **المسألة** اذا طاف طواف النساء حصل له النساء
وكان ليس بالخطا حتى يفرغ من طواف الزيادة ولا يكون عليه شيء يفرغ من طواف
النساء **المسألة** اذا قضى مناسكه يوم النحر فاضل المضي اليه مكة للطواف و
السعي ليومه فان اخر من غيره وفيما ذكره كسفي حتى التفت فان اخره اغمره في الماء
وسعى يوم النحر **المسألة** في الفرة تأخر ذلك طول الليل على كراهية **المسألة** في
ان مضى الى مكة للطواف والسعي الفحل وتقليم الظفار ولخذ الشارب والبقاء
ذا وقف على باب المسجد **المسألة** في الطواف وفيه ثلثة مقاصد **المسألة** في
الطوافات وهي لمعية ومندوبة فالولعيات الطهارة وازالة الخبائث من الثوب
البدن وان يكون محققا ولا يعتبر في المرأة **باب** ثمانية الفضل للشجر
لكه فلو حصل منه اعتل بدخله ولا فضل ان يحصل من غيره من ارض او من
منه لا فضل الا ان يدخله كمنه **المسألة** ان يدخله كمنه **المسألة** ان يدخله كمنه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

45

وكانوا يغفلون عن الحق والعدل ويخرجون من باب بني مشية بعد ان يقف عند هذا
 وفيما كان يمشي ويدخل الى انوار **الفصل الثاني** وكيفية الطوفان و
 يتم على واجب ويندب فالواجب سبقت النية والبداء على العلم به
 ان يطوف على يساره وان يدخل الى في الطوفان وان كان يسع او ان يكون
 بين البيت والقمام ولو منى على اساس البيت او ساطع الى الخيرة من
 لوانه كذا في الطوفان وما لم يكن في الطوفان الواجب وليس بها واجب
 عليه الرجوع ولو شق قصدها حيث ذكر ولو مات قصدها **الاول**
ثاني انما هو على سبع في الطوفان الواجب بخطوة على المظفر
 وفي انما له ما رويته **الثاني** الطواف شرط في الحج بد من التلبس حتى يخرج
 ابتداء التذويب مع عدم الطهارة وان كانت الطهارة اصل **الثالث**
 يجب ان يسلك في الطوفان في القمام حيث هو الا ان يقف في حرم مكة
 ولا اولى للحجاجة **الرابعة** من طواف على نوب يسبح مع الجميع طوافه
 وان لم يعلم ثم علم في انما لو اذناه ولم يعلم حتى يرفع كان طوافه باطلا
الخامسة يجوز ان يسلك طواف الفريضة ولو في اوقات التي كان التبداء
 الطواف **السادسة** من تقسم من طواف فان حاد القف جمع قائم ولو عاد
 الى اصداء من يطفو فنهى وان كان دون ذلك استأنف وكان قطع طواف الفريضة
 للحنول البيت او السعي في حكمة وكان المزمع في انما طوافه ولو استمر في حركته
 لا يمكن ان يطاف به طرفة عين وكان طواف الفريضة ولو حاد في السعي
 والوقوف عند الجوه واحد الله والثبات عليه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

و قد كان من جملة ما كان عليه من
 ما كان عليه من جملة ما كان عليه من
 ما كان عليه من جملة ما كان عليه من
 ما كان عليه من جملة ما كان عليه من

والتفصيل في ذلك هو ان

من باب العرف

والصلوة على النبي وآله ورفع اليدين بالثناء واستلام الحجر على المذبح
 فان لم يقدر فيه ولو كانت مقطوعة استلم بجمع القطع ولو لم يكن له
 يد أقصر على المذبح وان لم يقدرا ان يأتيا وساقى فعاذ به لنفسه على
 بالموافاة اللهم تعبد بها بكاتبك الى آخر الدعاء وان يكون في طوافه أعيان
 ذكر الله سبحانه على مسكته ومقامه متصفا في مشيه وقيل يرمل ثلاثا
 يمشي أربعاً وان يقول اللهم اني اسألك باسمك الذي قضى به على ظلم الله الى
 آخر الدعاء وان يلزم المسح في الشوط الى ان يمسط يديه على حائطه
 ويلصق به يده ويضع يده على الدعاء للآخر ولها من الشاغل الى الزمان
 لم يجمع وان يلزم الاكثار وكذا الدعاء الذي فيه ليل والجماع فيجب للطواف
 للمائة وستين طوافاً فان لم يكن ذلك فثلثمائة وستين شوطاً خلق الزمان للطواف
 الأخير وشطراً كراهية هذا ما اختاره طائفة من ركني الطواف في
 الأولى من طوافي قاصد الله احد في المائة معد في الزمان كما هو ومن زاد
 على السبعين مائة السبعين وعلى الفريضة اثنى عشر في الشافعية بعد الفاع
 من التسع وان قيد الله من البيت وبكر الكلام في الطواف بعد الدعاء والقراءة الثلاث
 في **سنة** الطواف وفيه اثنان عشرة سلة **الطواف** ركن تركه
 عايداً بطلان جهده ومن تركه مائياً قضاء ولو بعد الماسك ولو اعتذر العود
 فيه وسكن في عدة بعد اضطراره بلفظ وان كان في اثنى عشر مكان سكاني الزيادة
 قطع ولا شيء عليه وان كان في اثنى عشر استأنف الفريضة وبنى على
 له في الشافعية من زاد على التسع مائياً ذكر قيل بلوغه الزمان قطع والآخر

قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

عليه **الثاني** من طواف وكذا انه لم يظهر احوال الفريضة دون الثانية
 بعد صلوة الطواف المولع ولجأ والندب تدباً **الثاني** من شوطا
 الزيادة حتى يجمع الى اهل الواقع قبل عليه بدنة والرجوع الى مكة للظن
 وقيل لا كفارة عليه وهو لا يصح جعل القول الاول على من واقع بعد الكفارة
 لو تيسر طواف النساء جاز ان يستحب ولو جاز قضاءه وليس وجوباً **الثانية**
 من طواف كان بالمخيار في تغيير الشيء الى الكفارة للنجس مع القدسية
السادسة يجب على المخرج تغيير الطواف والتي حتى يقف بالموتقين
 ويقضي من سكرته التغيير في التحيل الى الفريضة والبراءة الترخي لغيره
 والشيخ العالين في التقديم للقران والمفرد على كراهية **الشابعة**
 لا يجزئ تقديم طواف النسي على التمتع والاعتراف اشياء العجز مع الفريضة
 التي من الخلف **الثامنة** من قدم طواف النسي على التساهل الجوزي
 عايد المخرج **الثامنة** قبل المخرج الطواف على الطواف برحلة ومنهم
 حق ذلك بطواف العود نظراً الى تفضيل الواس **العاشرة** من ندان
 بطواف على اربع قبل يجب عليه طوافان قبل ان يعقد الفدية قبل الاول
 ان كان التاد امرأه اختار على من قبل **الحادية** الناس ان يقول
 الرسول في بعد الطواف لا يكره ولو جاز جمعاً على الحكم للقدسية
الثانية طواف اثنى عشر في الدعاء للفريضة والتعجب بها وهي من الرجاء
 والتسا والبيان والتساقط والخصيان **الثانية** في التسبيح مقدمة مسكها
 مندوب الطهارة واستلام الحجر والتدبير من ما يزعمه والقب على المبد

في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام
 في قوله من تقدم في الحديث في الشافعية عليهم السلام

الزاد في طواف الفريضة

والقار الثاني من اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وثمانين
 الثاني عشر من قبله ويستحب للعلم ان يخطب يعلم الناس ذلك من كان في
 مكة جازا في يومه حيث شاء ومنه عليه من الناس كما هو جوبا
مسألة الأولى من احدث ما يوجب حقا او نفرا او قضا صاعدا الى الخلف
 عليه الطم والطم والطم يخرج من حياضه في طم حياضه عليه
 فيه **الثاني** يكون اجمع احدهم سكنى ودية ودية ودية ودية
الثالث يجمع ان يقع احدهما فوق الكعبة وقبله وقبله وقبله وقبله
 لا يجر الطم قليلا كانت او كثيرة وتعرف سنة ثم انشاء تصديق
 ولا يجر عليه وان شاع لمعلمه بها مائة **الخامس** ان ترك
 الناس زيادة التي اجبر عليها ما يتبع من ذلك الحرم ويستحب العود
 الى مكة لمن قصصا يسكنه لودع البيت ويستحب العلم ولا يجر من كفا
 بمسح الخيط الكفا استجابا عند المائدة التي وسطه ووقفا الجمعة
 القبلية من يومين ثلثين ذلها ومن يجره ويساها كذلك ويستحب الحجب
 لمن نذر فلا يجره وان يستل في ذلها اعادة الى مكة في السنة ان يفضل الحجب
 ذلها كمن نذر القصة وان يفضل ويعد عند ذلها وان يجر من لا
 سبطا الذين على الرحمة للملوك تعين بقدره في المدة من السيرة
 الثانية عدد ايامه ويصل في ذلها البيت ثم يدعو الله للمرحوم
 ويستحب الاكل ويشكك في الحياض في يومه في البيت اسبوعا ثم يستحب الاكل
 والمستحب ان يتخير من الدعاء ما يحب ثماني نذر من فقه من منها ثم يخرج

والقار الثاني من اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وثمانين
 الثاني عشر من قبله ويستحب للعلم ان يخطب يعلم الناس ذلك من كان في
 مكة جازا في يومه حيث شاء ومنه عليه من الناس كما هو جوبا
مسألة الأولى من احدث ما يوجب حقا او نفرا او قضا صاعدا الى الخلف
 عليه الطم والطم والطم يخرج من حياضه في طم حياضه عليه
 فيه **الثاني** يكون اجمع احدهم سكنى ودية ودية ودية ودية
الثالث يجمع ان يقع احدهما فوق الكعبة وقبله وقبله وقبله وقبله
 لا يجر الطم قليلا كانت او كثيرة وتعرف سنة ثم انشاء تصديق
 ولا يجر عليه وان شاع لمعلمه بها مائة **الخامس** ان ترك
 الناس زيادة التي اجبر عليها ما يتبع من ذلك الحرم ويستحب العود
 الى مكة لمن قصصا يسكنه لودع البيت ويستحب العلم ولا يجر من كفا
 بمسح الخيط الكفا استجابا عند المائدة التي وسطه ووقفا الجمعة
 القبلية من يومين ثلثين ذلها ومن يجره ويساها كذلك ويستحب الحجب
 لمن نذر فلا يجره وان يستل في ذلها اعادة الى مكة في السنة ان يفضل الحجب
 ذلها كمن نذر القصة وان يفضل ويعد عند ذلها وان يجر من لا
 سبطا الذين على الرحمة للملوك تعين بقدره في المدة من السيرة
 الثانية عدد ايامه ويصل في ذلها البيت ثم يدعو الله للمرحوم
 ويستحب الاكل ويشكك في الحياض في يومه في البيت اسبوعا ثم يستحب الاكل
 والمستحب ان يتخير من الدعاء ما يحب ثماني نذر من فقه من منها ثم يخرج

ويستحب من باب الخاف من سجد او يستقبل القبلة ويديه
 وشق صدره ثم يتصدق بدراخمتين او عشرة دراهم او ما يعادلها
 للملكة يستقبل حج ان يجر على العود والطواف اقبل اليها ومن الصلوة والقيم
 بالعكس وكذا الجواز في كل وقت من كل وقت في كل وقت
 و صلوة ركنين **مسألة** ثلث ليل يتقدم من عاين الموضعين
 شهر ولا بأس بصلوة الايام بين الاثنين وهذا على الكراهية المكذبة
الثاني يستحب زيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كل يوم
 ان تقرأ فاتحة الكتاب والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام
 الجائزة بها والصلوة عليها في كل يوم في كل وقت من كل وقت
 وان يصوم لسان بالدينه ثلث ايام للحاج والعمرة وان يصلي ليلة الاربعاء
 عند طلوع النجدي ليترقب ليلة النحر عند السجدة التي في مقام
 رسول الله وآله وان ياتي المسجد بالدينه ثلث ايام للحاج والعمرة وان يصلي ليلة الاربعاء
 وسجد الفصح وهو الذي اياه احد ضوا اخرج من وكوه النجدي المسجد
 ويؤكد الكراهية في سجد النبي **الثالث** في اللواتق وفيه ثلث

الأول في الخمسة والصدقة الصدا بالعد والاحسان للمرحوم وفيه ثلث
 اذ التمس ثم ضل من كل ما لم يمسك فيه وكان اطلوع شمس
 او كان لم يمسك فيه وستر اذ كان لا مسك فيه وكان اطلوع شمس
 التفتد ونفس العود لم يمسك فيه وستر اذ كان لا مسك فيه وكان اطلوع شمس
 ولعل ان لا حاجا وذو عاين على العهد الحدي وثية الضل وكذا البعث

والقار الثاني من اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وثمانين
 الثاني عشر من قبله ويستحب للعلم ان يخطب يعلم الناس ذلك من كان في
 مكة جازا في يومه حيث شاء ومنه عليه من الناس كما هو جوبا
مسألة الأولى من احدث ما يوجب حقا او نفرا او قضا صاعدا الى الخلف
 عليه الطم والطم والطم يخرج من حياضه في طم حياضه عليه
 فيه **الثاني** يكون اجمع احدهم سكنى ودية ودية ودية ودية
الثالث يجمع ان يقع احدهما فوق الكعبة وقبله وقبله وقبله وقبله
 لا يجر الطم قليلا كانت او كثيرة وتعرف سنة ثم انشاء تصديق
 ولا يجر عليه وان شاع لمعلمه بها مائة **الخامس** ان ترك
 الناس زيادة التي اجبر عليها ما يتبع من ذلك الحرم ويستحب العود
 الى مكة لمن قصصا يسكنه لودع البيت ويستحب العلم ولا يجر من كفا
 بمسح الخيط الكفا استجابا عند المائدة التي وسطه ووقفا الجمعة
 القبلية من يومين ثلثين ذلها ومن يجره ويساها كذلك ويستحب الحجب
 لمن نذر فلا يجره وان يستل في ذلها اعادة الى مكة في السنة ان يفضل الحجب
 ذلها كمن نذر القصة وان يفضل ويعد عند ذلها وان يجر من لا
 سبطا الذين على الرحمة للملوك تعين بقدره في المدة من السيرة
 الثانية عدد ايامه ويصل في ذلها البيت ثم يدعو الله للمرحوم
 ويستحب الاكل ويشكك في الحياض في يومه في البيت اسبوعا ثم يستحب الاكل
 والمستحب ان يتخير من الدعاء ما يحب ثماني نذر من فقه من منها ثم يخرج

والقار الثاني من اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وثمانين
 الثاني عشر من قبله ويستحب للعلم ان يخطب يعلم الناس ذلك من كان في
 مكة جازا في يومه حيث شاء ومنه عليه من الناس كما هو جوبا
مسألة الأولى من احدث ما يوجب حقا او نفرا او قضا صاعدا الى الخلف
 عليه الطم والطم والطم يخرج من حياضه في طم حياضه عليه
 فيه **الثاني** يكون اجمع احدهم سكنى ودية ودية ودية ودية
الثالث يجمع ان يقع احدهما فوق الكعبة وقبله وقبله وقبله وقبله
 لا يجر الطم قليلا كانت او كثيرة وتعرف سنة ثم انشاء تصديق
 ولا يجر عليه وان شاع لمعلمه بها مائة **الخامس** ان ترك
 الناس زيادة التي اجبر عليها ما يتبع من ذلك الحرم ويستحب العود
 الى مكة لمن قصصا يسكنه لودع البيت ويستحب العلم ولا يجر من كفا
 بمسح الخيط الكفا استجابا عند المائدة التي وسطه ووقفا الجمعة
 القبلية من يومين ثلثين ذلها ومن يجره ويساها كذلك ويستحب الحجب
 لمن نذر فلا يجره وان يستل في ذلها اعادة الى مكة في السنة ان يفضل الحجب
 ذلها كمن نذر القصة وان يفضل ويعد عند ذلها وان يجر من لا
 سبطا الذين على الرحمة للملوك تعين بقدره في المدة من السيرة
 الثانية عدد ايامه ويصل في ذلها البيت ثم يدعو الله للمرحوم
 ويستحب الاكل ويشكك في الحياض في يومه في البيت اسبوعا ثم يستحب الاكل
 والمستحب ان يتخير من الدعاء ما يحب ثماني نذر من فقه من منها ثم يخرج

والقار الثاني من اليوم الثالث عشر من شهر ربيع الأول سنة ثمان مائة وثمانين
 الثاني عشر من قبله ويستحب للعلم ان يخطب يعلم الناس ذلك من كان في
 مكة جازا في يومه حيث شاء ومنه عليه من الناس كما هو جوبا
مسألة الأولى من احدث ما يوجب حقا او نفرا او قضا صاعدا الى الخلف
 عليه الطم والطم والطم يخرج من حياضه في طم حياضه عليه
 فيه **الثاني** يكون اجمع احدهم سكنى ودية ودية ودية ودية
الثالث يجمع ان يقع احدهما فوق الكعبة وقبله وقبله وقبله وقبله
 لا يجر الطم قليلا كانت او كثيرة وتعرف سنة ثم انشاء تصديق
 ولا يجر عليه وان شاع لمعلمه بها مائة **الخامس** ان ترك
 الناس زيادة التي اجبر عليها ما يتبع من ذلك الحرم ويستحب العود
 الى مكة لمن قصصا يسكنه لودع البيت ويستحب العلم ولا يجر من كفا
 بمسح الخيط الكفا استجابا عند المائدة التي وسطه ووقفا الجمعة
 القبلية من يومين ثلثين ذلها ومن يجره ويساها كذلك ويستحب الحجب
 لمن نذر فلا يجره وان يستل في ذلها اعادة الى مكة في السنة ان يفضل الحجب
 ذلها كمن نذر القصة وان يفضل ويعد عند ذلها وان يجر من لا
 سبطا الذين على الرحمة للملوك تعين بقدره في المدة من السيرة
 الثانية عدد ايامه ويصل في ذلها البيت ثم يدعو الله للمرحوم
 ويستحب الاكل ويشكك في الحياض في يومه في البيت اسبوعا ثم يستحب الاكل
 والمستحب ان يتخير من الدعاء ما يحب ثماني نذر من فقه من منها ثم يخرج

أحد المؤمنين فمقتله فقد أداره الحبحر ولا تحال بعينه وعليه

القار قضا، الواجب ويستحب قضاء الذبب والعمر إذا التحل

يقضي عتقه عند ذاك العتق ولو لم يفرق الف الف المثل والمثل

أفلا تفتخرون بما آتاكم الله من فضله

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل ما فيه من النعمان والبركات

والتكامل بينهما يوجب بقاءهما معاً في كل وقت.

منه افضل ويري ان يات الهدى نظوا عايدوا عدا صحا باسور

البيضاء ومخرج ثم يحثب ما يجتنبه المحرم فإذا كان وقت الصلاة

هذا الاية ولو اعمى بغيره على المرحوم كذا استجوابا بالقصد

الكتاب في أحكام الصيد الصيد هو الحيوان المتغ وتبين

وَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَفِي يَدَيْهِ كِتَابٌ فَتُحْصَى الْأَنْفُسُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ بِحُسْبَانٍ

الاول الاستقله باكانه كصداله وهو ما

التي هي من جنس النمل

فان لم يبرهنه فليكن

ولا تغار في فصل السباع ماسية ٥٤ أو ما يرد في الإعراب

فان على قامة ايتا اذ في رده على تر و ايه باس عفو و اللانك

فِيهَا قَوْلَانِ وَحَقٌّ وَالسَّيِّئُ مَا يَحِلُّ لِلْكَافِرِ وَمَا يَحِلُّ لِلْمُؤْمِنِ

فقد راعى الاسم كأنه مستعار لابس بقتل الأفعى والعقرب والفا

وَمِنْ مَعْلَمَاتِهِ أَنْهُ قَتَلَ الْبُغَاةَ فِي الْكَلْبِ

والله اذا تم من الوصول الى مكانه كما استاق قبا فنفق الهدى والقول

مما كلفنا من اقدار الله العليم الخبير

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل

الكاتب: ...

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

وخرجوا من بيت المقدس في اليوم الذي كان فيه

فليس من اجل ان يخرج من كل واحد واحد من السليبي اذ كان يوقف في الجحيم

التحليل بالهدى وتحال بغيره لا يرد عليهم وعليه القضاء ان كانا زوجا نردوهم الى اوطانهم

على نقد الشافعي والعدوي قبل التواني ما كان يحمل لكن الفصل البقاء على ارامه

قَالَ الْكَلْبُ أَتَمُّ لَوِ اتَّفَقَ الْفَوَاقِ أَحَدٌ بِهِ **الرَّابِعُ** لَوْ فَسَّخَتْ فَضْرًا كَانَ عَلَيْهِ

بدفعه يوم التحال وبيع الثمن قباله ولو انكسب العدو في وقت نسيح لا يحاق النسيح

وجيب وروح تقيضي استمداد على ما قلنا في الحق القوي بياقيدته ولولم يكن محال مضي

فاسد وقضاء القابل **المحتمس** لوم يذم العدو والاب القاتل المحب

عَلَيْهِ عَلَى الظَّنِّ السَّلَاسَةِ وَالْعُطْبِ وَلَوْ طَلَبَ مَا لَمْ يَحِبْ بِذَلِكَ وَلَوْ قِيلَ بِوَجْهِهِ

إذا كان غير مخفي كان حسنا والمحرم هو الذي يحجب عن المرء من الوصول إلى

مكثنا وعن الواقفين فمذايبك ماساة طولي بقية عهدنا ونسلكنا حتى

يبلغ العدد مئة وثمانين ان كان صاحبها او مائة ان كان معتمدا فاذا ابله قصته واخذها

من الناسامة حتى يلقى الا ان كان وليها او يطاق فستطوف اليه ان كان

تلقوا ولو بان ان هدير لم يذبحكم لم يسل عليكم وكان عليه يوم القدي في القابل اول

بعثت هديرة الى العاصم على ما امره فكتبه فان ادرك احد المومنين

شیرین

المجلد الثاني

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom right of the page.

بسم الله الرحمن الرحيم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

مجلس اول در روز پنجشنبه ۱۳۰۴

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وقيل ان طليط لا لونه والذكر كونه و هو حرم خسته
الاول اذا قتل صيدا مبيعا كالسوق لا عور فداء بصحيح
بمنه ولا يفتق كذا الا يفتق وبالما لا حوط **الطليط** الاقريط
يتقوى الجوارق من الاخراج وفيه لا يفتق بفتقته وقت الاقريط
الثالث اذا قتل ما خضر اياه من اخرج من خضره ولو قتل من
الجوارق **الرابع** اذا اصابت بيدها احماءا لانت حنيتها
شما فاما ان تم ثملها او الصغير فيض ولو عاشا لو يكن عليه فداء اذا
لم يعبب الضروب ولو عاب من ارشده ولو مات احدهما فاداه
دون الاخر ولو الفت حنيتها ميتا من ما الارش وهو ما بين
قتلهما احما لا يوجب فداء **الخامس** اذا قتل الحرم جوارق او شوك
في كونه ميتا لم يفتق **الفصل الثاني** في وجوب الفداء
وهي ثلاث اشياء اشترط الاثلاث والاول الصيد ما لم ياشتره فتعق
قتل الصيد وجب الفداء فان اكله لزم فداءه الاخر قتل
يعاين ما قتل ويضيق قيمته ما اكل وهو العبد ولو ربح صيدا
فاداه ولو لم يثر فيه فاداه ولو وجد ثم راوه سوا فاداه
وقيل ربع القيتان لم يباع حاله بل فداءه كذا العولع بعام
او فيه ام لا وربعه كسر في الغل نصف قيمته وفي كل
ولعه ربع قيمته كمال قيمته وفي كسر احد يديه نصف
قيمته وكذا في احد يديه وفي الرقبة نصف ولو اكل

هذا هو الذي عليه الجمهور
وقيل ان طليط لا لونه والذكر كونه و هو حرم خسته
الاول اذا قتل صيدا مبيعا كالسوق لا عور فداء بصحيح
بمنه ولا يفتق كذا الا يفتق وبالما لا حوط **الطليط** الاقريط
يتقوى الجوارق من الاخراج وفيه لا يفتق بفتقته وقت الاقريط
الثالث اذا قتل ما خضر اياه من اخرج من خضره ولو قتل من
الجوارق **الرابع** اذا اصابت بيدها احماءا لانت حنيتها
شما فاما ان تم ثملها او الصغير فيض ولو عاشا لو يكن عليه فداء اذا
لم يعبب الضروب ولو عاب من ارشده ولو مات احدهما فاداه
دون الاخر ولو الفت حنيتها ميتا من ما الارش وهو ما بين
قتلهما احما لا يوجب فداء **الخامس** اذا قتل الحرم جوارق او شوك
في كونه ميتا لم يفتق **الفصل الثاني** في وجوب الفداء
وهي ثلاث اشياء اشترط الاثلاث والاول الصيد ما لم ياشتره فتعق
قتل الصيد وجب الفداء فان اكله لزم فداءه الاخر قتل
يعاين ما قتل ويضيق قيمته ما اكل وهو العبد ولو ربح صيدا
فاداه ولو لم يثر فيه فاداه ولو وجد ثم راوه سوا فاداه
وقيل ربع القيتان لم يباع حاله بل فداءه كذا العولع بعام
او فيه ام لا وربعه كسر في الغل نصف قيمته وفي كل
ولعه ربع قيمته كمال قيمته وفي كسر احد يديه نصف
قيمته وكذا في احد يديه وفي الرقبة نصف ولو اكل

هذا هو الذي عليه الجمهور
وقيل ان طليط لا لونه والذكر كونه و هو حرم خسته

جاء في قتله صيدا خسته واحد منهم فلا يوجب
بطلان على الاصح كان عليه دم وقيمة للحرم ولخبر لا
مستغارة ومن سبب ابن طليط في الحرم لم يوجب فدية
ولو لم يوجب الصيد فهو حلال فاداه وهو عور لم يصبه
ولا العبد بدمه وانما يقتل القاتل ثم احرم فقتله
النافع اليه وان كان معصيا فاحرم من اكل ملكه
وجوب ارشاله ولو مات قبل ارشاله لزمه فداءه ولو كان
العبد ناسيا عنه لم يزل ملكه ولو امسك الحرم صيدا
فانقض حرمه فمن كل واحد منهما فداء ولو كان في الحرم
فتضاعف الفداء ما لم يكن مذمة ولو كان ناسيا في الحرم لم
يقتل عفو لو كان احدهما حرم ما تضاعف الفداء في
حقه ولو امسك الحرم في كل فاداه الحبل ضمنه الحرم
خاصة لو قتل بعض صيد عن موضعه فضا فضا فلو
اخذ منه فرج الفرج سلبا لم يضمنه وان دبح الحرم صيدا
كازميه ويحرم عليه الحلال كذا لو كان وزججه
الموجب **السادس** السبب وهو شتم طليط لا لونه
من اعلق على حمام من حمام الحرم وفراخه ويضيق قيمته لا غلظ
فان والاسباب وارسلها سلبا سقط الضمان ولو ملك
منه لهما مذمة او الفرج حبل والبيضة مائة حرمان كان حرم ما

هذا هو الذي عليه الجمهور
وقيل ان طليط لا لونه والذكر كونه و هو حرم خسته
الاول اذا قتل صيدا مبيعا كالسوق لا عور فداء بصحيح
بمنه ولا يفتق كذا الا يفتق وبالما لا حوط **الطليط** الاقريط
يتقوى الجوارق من الاخراج وفيه لا يفتق بفتقته وقت الاقريط
الثالث اذا قتل ما خضر اياه من اخرج من خضره ولو قتل من
الجوارق **الرابع** اذا اصابت بيدها احماءا لانت حنيتها
شما فاما ان تم ثملها او الصغير فيض ولو عاشا لو يكن عليه فداء اذا
لم يعبب الضروب ولو عاب من ارشده ولو مات احدهما فاداه
دون الاخر ولو الفت حنيتها ميتا من ما الارش وهو ما بين
قتلهما احما لا يوجب فداء **الخامس** اذا قتل الحرم جوارق او شوك
في كونه ميتا لم يفتق **الفصل الثاني** في وجوب الفداء
وهي ثلاث اشياء اشترط الاثلاث والاول الصيد ما لم ياشتره فتعق
قتل الصيد وجب الفداء فان اكله لزم فداءه الاخر قتل
يعاين ما قتل ويضيق قيمته ما اكل وهو العبد ولو ربح صيدا
فاداه ولو لم يثر فيه فاداه ولو وجد ثم راوه سوا فاداه
وقيل ربع القيتان لم يباع حاله بل فداءه كذا العولع بعام
او فيه ام لا وربعه كسر في الغل نصف قيمته وفي كل
ولعه ربع قيمته كمال قيمته وفي كسر احد يديه نصف
قيمته وكذا في احد يديه وفي الرقبة نصف ولو اكل

وان كان محلا في الجملة مذهبهم في الفرج نصف وفي البستان
وقيل يفر الثمن بنفسه لا علاق لظاهر الرواية ولا والله
الثاني قيل ان الفرج لم يرم فان عاد فقبله شاة وان لم يعد فكل
حياته شاة **الثالث** اذا رمى ثمان فاشتد احداهما ولفظ الاخر
فقبل الصبي فداء بحياته وكذا علي الحنظلي لا فاته **الرابع**
اذا وقع جماعة نارا فوقع فيها صيد لم يركب واحد منهم فدا
اذا قصد الا صياد ولا فدا **واحد الثامن** اذا رمى صيدا
فاضطرب فقتل فدا او صيد الغر كان عليه فدا لجميع لانه
سبب الاثام **الثاني** السابق يضمن ما يقتنيه واثمه
وكذا الراكب اذا وقف بها واذا سار ضمن ما يقتنيه يديه
الثاني اذا اسكت صيدا له طفل قتل فدا اسكه ضمن
وكذا لو اسكت المحاصي لطفل في الحرم **الثاني** اذا رمى
الحرم كله بصيد فقتله ضمن سواء كان في الحرم او لم يكن
بقيضا عفا اذا كان في الحرم **الثاني** لو فرج صيدا فهاك فدا
شاة او اخذ خارج ضمنه **الفصل التاسع** لو وقع الصياد
في شبكة فادخل فيه فهاك او غاب ضمن **الحادية عشر**
من دلى على صيد فقتل ضمنه **الفصل الثالث** في صيد الحرم
يحرّم من الصيد على الحرام في الحرم ما يحرم على الحرم فله
من قتل صيدا في الحرم كان عليه فدا ولو اشتد سماعة في شاة

(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.)

وَأَمَّا فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَبْنِيَ لِلْإِنسَانِ اسْمًا فَاتَّخِذْهَا ذِكْرًا خَيْرًا لِّمَنْ يَرْتَدُّ إِلَيْهِ طَارِفٌ مِّنَ الْأُمَّةِ
وَإِنْ جَاءَكَ مِنْهُ شُرَكَاؤُكَ أَن تَبْنِيَ إِلَيْهِ مَسْجِدًا فَإِنَّكَ إِذَا بَنَيْتَ لَهُمْ مَسْجِدًا تَطَعْتَ حَرًّا
فَمَا تَفْعَلُونَ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ نَزْوًى فِيهَا زَوَاجُهُمْ وَمُزَيَّنَاتٌ لَّهُمْ فِيهَا
يُدْخَلُونَ مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَشٰٓئِمَةٍ وَسَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ قَنَّارًا يُصْرَقُ فِي هِيَاطِهَا مِن نَّحْلِهَا
نَهْلًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ نَزْوًى فِيهَا زَوَاجُهُمْ وَمُزَيَّنَاتٌ لَّهُمْ فِيهَا
يُدْخَلُونَ مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَشٰٓئِمَةٍ وَسَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ قَنَّارًا يُصْرَقُ فِي هِيَاطِهَا مِن نَّحْلِهَا
نَهْلًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ نَزْوًى فِيهَا زَوَاجُهُمْ وَمُزَيَّنَاتٌ لَّهُمْ فِيهَا
يُدْخَلُونَ مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَشٰٓئِمَةٍ وَسَنَجْعَلُ لَهُمُ الْجَنَّةَ قَنَّارًا يُصْرَقُ فِي هِيَاطِهَا مِن نَّحْلِهَا
نَهْلًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

4

كان عليه كل واحد فلما وفيه من ذلها يحرم وهو يوم الحرام
نعم وقيل يكون وهو لا شبهة لكن لو لم يكن فيه من ذلها
فيما حرمته وفيه من ذلها ويكره الاصطباذ بين اليومين
عليها لا شبهة فلما لو كان عليه من ذلها في ذلها فلهما
كان عليه صدقة استعجابا ولو لم يكن عليه من ذلها
فلهما من ذلها ولو كان في ذلها من ذلها في ذلها
فلهما من ذلها ولو كان في ذلها من ذلها في ذلها
لو كان بعض الصبي في ذلها فلهما من ذلها
الحرم ومنه بقتله محرم ولو كان الصبي على فرع شجرة
في ذلها فقتله ضمن اذا كان اصلا في ذلها ومن ذلها
الحرم وجب عليه ارساله ولو اخرجته تلف كان عليه
فلهما من ذلها ولو كان الصبي او غيره ولو كان طارا او متصلا
وحبسه فلهما من ذلها ولو كان الصبي او غيره ولو كان طارا او متصلا
حرام الحرام وهو في ذلها فلهما من ذلها
ويشبه من حرام الحرام كان عليه صدقة ويجب ان يملكها
بذلك اليد من اخرج صبي من ذلها وجب عليه اعداؤه
ولو تلف قبل ذلها فلهما من ذلها ولو كان في ذلها من ذلها
ثم خرج الى ذلها فقتل صبي لم يجب الفداء ولو ذبح الفداء
صبي في ذلها كان مستورا ولو ذبحه في ذلها الحرام

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

الحل

لحرمة على المحل ويجرم على الحرم ولا يدخل في ملكه شيء من
 الصيد على الاستبداد ويحل عليه ما كان له أن كان حلالا
 معه **الفصل الرابع في التواضع** كلما يلزم الحرم في الجمل
 من كفارة الصيد أو المحل في الحرم يجب أن على الحرم في
 الحرم حق تنفي إلى البدنة فلا يتضاعف وكلما ذكر الصيد
 من الحرم نيا أو يجب عليه صلتا أو بقية ويجب
 الكفارة أو لا ثم لا تذكر وهو من مقيم الله منه وقبل يتكرر
 ولا قول أنه يضمن الصيد يقتله عمدا أو سهوا فلا يرضى
 صيدا في الشبه بقتل الحر كان قذافا ولا يرضى بغير صيد
 فاستل صيدا ضمن ولو اشتري بغيره يضمن نعم فكل ما
 كان على الحرم عن كل مينة شاة وعلى المحل عن كل مينة
 درهم ولا يدخل الصيد في ملك الحرم باستطاعه ولا اقتنا
 ولا هبة ولا ميراث هذا إذا كان عنده ولو كان في بلدة
 فيه تزداد ولا يشبه أنه يملك ولو أضطر الحرم إلى أكل
 الصيد أكله وفداه ولو كان عنده ميتة أكل الصيدان
 أكله الفداء ولا أكل الميتة وإذا كان الصيد مملوكا
 ففداه لصاحبه ولو لم يكن مملوكا فصندق به وكل
 ما يلزم الحرم من نداء بالجمعة أو يخرج بمكة أن كان معتمرا
 ويحزن أن كان حاجا وروي أن كل من يجب عليه شاة

منه من كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله

كفارة

كفارة الصيد ويخرجها كان عليه المعام عشرة مساكين
 فإن خرجها ثلثة أيام يذبح **الفصل الثاني** في باقي الخطايا
 وهي سبعة **الأول** الاستماع بالنساء من جامع زوجته
 في الفرج قبل أو بعد ما لا يؤمر به بالخير من صديقه وعليه
 أتمامه وبذنه ولحق من قابل سؤا كما استجبت التي أفندها
 قرضا أو نفلا وكذا لو جامع أمته وهو محرر ولو كانت امرأة
 محررة مطلقة لم يمسها مثل ذلك وعليها أن يقرها إذا بلغا
 ذلك المكان حتى يقضيها الناس إذا احتج على ذلك الطلاق
 ومعنى لا تزنا أن لا ينجس الأوامر بها ثالث ولو أكرها
 كان جنبا ما فيها وكان عليه كفارة بأن لا يدخل عنها شاة
 سوى الكفارة وأن جامع بعد الوقوف بالمسعر ولو قيل
 أن يطوف طواف النساء أو طاف منه ثلاثا أو طافها
 دونها جامع في غير الفرج قبل الوقوف كان جنبا صحيحا
 وعليه بذنه لا غير **فصل** في ما إذا حج في القابل بسبب
 الأفساد فافسد لزمه مثل ما لو فسد في الاستماع بالنساء
 وهو يفسد به الحج ويجب الفداء قبل نعم وقبل لا وهو لا يشد
 ولو جامع أمته محررة بعد ما يمسها الكفارة بالجمعة
 أو بقره أو شاة وكان معبرا فافسده أو صليما ولو جامع الحرم
 قبل طواف الزيارة لزمه بذنه فإن عجز فبقره أو شاة

منه من كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله ولو كان في الحرم فله أن يقتله

الحرم من لوان النساء

الحرم من لوان النساء استثنى اشواط ثم واطع ما بين ما كفا
ويحس طول انه قيل ياتي في ذلك تجاوزة النصف والاول
واذا احقنا الحرم للحرم على امر او يدخل الحرم فبطلت نسما
كفاية وكذا لو كان العا قد عملا على رواية ما عا من جامع
في احرار الحرم قبل البعق فبطلت نسمة وعليه بدت وقضا
والاشارة يكون في الشهر الما على لو نظر الى غير اكله فامني
كان عليه بدت ان كان نورا ان كان متوقفا فامني وان كان
معتلا نشاة ولو نظر الى امر لم يكن عليه شيء ولو امني ولو
كان بشهوة فامني كان عليه بدت ولو لم يتبعه شيء لم يكن عليه
شيء ولو لم يتبعه شيء كان عليه نشاة ولو لم يتبعه ولو قيل
امر انا عليه نشاة ولو كان بشهوة كان عليه شيء ولو كان
عن ملاعبه ولو استمع على من يباع من غير نظر لم يلزمه
بشيء وخرج لوجه موقوف فافسد ثم انصرف كان عليه بدت
للافساد ودم الاحشاء وكفاية قضاء واحدا في العا بالاختلاف
النسبة الطبيب من تطيب كان عليه دم نشاة سواء استعمله
سغا او طلا استدا او استدا او تحقير او في الطلوع
ولا بأس بجلو في الكعبة ولو كان فيه زعفران وكذا النفل
كل افرح والتمتع والواحد كالورد واليا وافر الثالث
وفي كل ظرف من طعام وشراب الطاهر يديه وجلبه في

الحرم من لوان النساء استثنى اشواط ثم واطع ما بين ما كفا
ويحس طول انه قيل ياتي في ذلك تجاوزة النصف والاول
واذا احقنا الحرم للحرم على امر او يدخل الحرم فبطلت نسما
كفاية وكذا لو كان العا قد عملا على رواية ما عا من جامع
في احرار الحرم قبل البعق فبطلت نسمة وعليه بدت وقضا
والاشارة يكون في الشهر الما على لو نظر الى غير اكله فامني
كان عليه بدت ان كان نورا ان كان متوقفا فامني وان كان
معتلا نشاة ولو نظر الى امر لم يكن عليه شيء ولو امني ولو
كان بشهوة فامني كان عليه بدت ولو لم يتبعه شيء لم يكن عليه
شيء ولو لم يتبعه شيء كان عليه نشاة ولو لم يتبعه ولو قيل
امر انا عليه نشاة ولو كان بشهوة كان عليه شيء ولو كان
عن ملاعبه ولو استمع على من يباع من غير نظر لم يلزمه
بشيء وخرج لوجه موقوف فافسد ثم انصرف كان عليه بدت
للافساد ودم الاحشاء وكفاية قضاء واحدا في العا بالاختلاف
النسبة الطبيب من تطيب كان عليه دم نشاة سواء استعمله
سغا او طلا استدا او استدا او تحقير او في الطلوع
ولا بأس بجلو في الكعبة ولو كان فيه زعفران وكذا النفل
كل افرح والتمتع والواحد كالورد واليا وافر الثالث
وفي كل ظرف من طعام وشراب الطاهر يديه وجلبه في

على

الحرم من لوان النساء استثنى اشواط ثم واطع ما بين ما كفا
ويحس طول انه قيل ياتي في ذلك تجاوزة النصف والاول
واذا احقنا الحرم للحرم على امر او يدخل الحرم فبطلت نسما
كفاية وكذا لو كان العا قد عملا على رواية ما عا من جامع
في احرار الحرم قبل البعق فبطلت نسمة وعليه بدت وقضا
والاشارة يكون في الشهر الما على لو نظر الى غير اكله فامني
كان عليه بدت ان كان نورا ان كان متوقفا فامني وان كان
معتلا نشاة ولو نظر الى امر لم يكن عليه شيء ولو امني ولو
كان بشهوة فامني كان عليه بدت ولو لم يتبعه شيء لم يكن عليه
شيء ولو لم يتبعه شيء كان عليه نشاة ولو لم يتبعه ولو قيل
امر انا عليه نشاة ولو كان بشهوة كان عليه شيء ولو كان
عن ملاعبه ولو استمع على من يباع من غير نظر لم يلزمه
بشيء وخرج لوجه موقوف فافسد ثم انصرف كان عليه بدت
للافساد ودم الاحشاء وكفاية قضاء واحدا في العا بالاختلاف
النسبة الطبيب من تطيب كان عليه دم نشاة سواء استعمله
سغا او طلا استدا او استدا او تحقير او في الطلوع
ولا بأس بجلو في الكعبة ولو كان فيه زعفران وكذا النفل
كل افرح والتمتع والواحد كالورد واليا وافر الثالث
وفي كل ظرف من طعام وشراب الطاهر يديه وجلبه في

يحل واحد ولو كان كل واحد منها في مجلس لزمه ما عا
بتقليم طفره فادما لم لم المفتي ثاة الرابع الخيط طحرام
على الحرم فلو لم كان عليه دم ولو اضطر الى لبس فبطلت
به الخوا لو جاز على ثاة الخامس خلق الشعر فيه ثاة
او اطعام عشرة مساكين لكل مسكين من طعام وميل
سته لكل منهم ثان او صيام ثلث ايام ولو من لحية
او لسانه فوقع منها شيء لم لم كفا من طعام ولو فعل ذلك
في وضوء الصلوة لم يلزمه شيء ولو تفادى احدى ابطيه
الحرم ثا مساكين ولو بينهما لزمه ثاة وفي التطليل
سبا اشارة وكذا لو غطي راسه ثوب او طيبه بطيب
يسره او ارتدى ثا او حمل ما يستعمله السادس الحاد في
الكذب منه ثاة ومرتدين بقر وثلاثا بدت وفي الصد
ثلاثا ثاة ولا كفارة فيها وفي السابع قلع شجر الحرم
الكبيرة بقره ولو كان عملا وفي الصغيرة ثاة وفي ابا
منها بقره وعدي عفي الجميع ترد ولو قلع شجرة منه
اعادتها ولو جفت قيل يلزمه ضمانها ولا كفارة في قلع
الحشيش وان كان فاعله ما عا او من استعمله طاهيا في
احرامه ولو في حال الضيقة كان عليه ثاة على قلع
وكذا قيل من قلع ضربه وثني لجمع ترد ويجوز اكلها

الحرم من لوان النساء استثنى اشواط ثم واطع ما بين ما كفا
ويحس طول انه قيل ياتي في ذلك تجاوزة النصف والاول
واذا احقنا الحرم للحرم على امر او يدخل الحرم فبطلت نسما
كفاية وكذا لو كان العا قد عملا على رواية ما عا من جامع
في احرار الحرم قبل البعق فبطلت نسمة وعليه بدت وقضا
والاشارة يكون في الشهر الما على لو نظر الى غير اكله فامني
كان عليه بدت ان كان نورا ان كان متوقفا فامني وان كان
معتلا نشاة ولو نظر الى امر لم يكن عليه شيء ولو امني ولو
كان بشهوة فامني كان عليه بدت ولو لم يتبعه شيء لم يكن عليه
شيء ولو لم يتبعه شيء كان عليه نشاة ولو لم يتبعه ولو قيل
امر انا عليه نشاة ولو كان بشهوة كان عليه شيء ولو كان
عن ملاعبه ولو استمع على من يباع من غير نظر لم يلزمه
بشيء وخرج لوجه موقوف فافسد ثم انصرف كان عليه بدت
للافساد ودم الاحشاء وكفاية قضاء واحدا في العا بالاختلاف
النسبة الطبيب من تطيب كان عليه دم نشاة سواء استعمله
سغا او طلا استدا او استدا او تحقير او في الطلوع
ولا بأس بجلو في الكعبة ولو كان فيه زعفران وكذا النفل
كل افرح والتمتع والواحد كالورد واليا وافر الثالث
وفي كل ظرف من طعام وشراب الطاهر يديه وجلبه في

الحرم من لوان النساء استثنى اشواط ثم واطع ما بين ما كفا
ويحس طول انه قيل ياتي في ذلك تجاوزة النصف والاول
واذا احقنا الحرم للحرم على امر او يدخل الحرم فبطلت نسما
كفاية وكذا لو كان العا قد عملا على رواية ما عا من جامع
في احرار الحرم قبل البعق فبطلت نسمة وعليه بدت وقضا
والاشارة يكون في الشهر الما على لو نظر الى غير اكله فامني
كان عليه بدت ان كان نورا ان كان متوقفا فامني وان كان
معتلا نشاة ولو نظر الى امر لم يكن عليه شيء ولو امني ولو
كان بشهوة فامني كان عليه بدت ولو لم يتبعه شيء لم يكن عليه
شيء ولو لم يتبعه شيء كان عليه نشاة ولو لم يتبعه ولو قيل
امر انا عليه نشاة ولو كان بشهوة كان عليه شيء ولو كان
عن ملاعبه ولو استمع على من يباع من غير نظر لم يلزمه
بشيء وخرج لوجه موقوف فافسد ثم انصرف كان عليه بدت
للافساد ودم الاحشاء وكفاية قضاء واحدا في العا بالاختلاف
النسبة الطبيب من تطيب كان عليه دم نشاة سواء استعمله
سغا او طلا استدا او استدا او تحقير او في الطلوع
ولا بأس بجلو في الكعبة ولو كان فيه زعفران وكذا النفل
كل افرح والتمتع والواحد كالورد واليا وافر الثالث
وفي كل ظرف من طعام وشراب الطاهر يديه وجلبه في

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

ليس يطيب من الادفار كالسمن والشيخ...
 به **خاتمة** تشمل على مسائل **الاولى** اذا اجتمعت اسباب...
 مختلفا كاللبس وتعليم الاطفال والقلب لزوم كل واحد...
 سواء معاذ للثبوت وقت واحد او وقتين كمن عن الاول...
 بغير **الثانية** اذا تردد الوجه لونه بكمية كقارة ولو كرر الحلق...
 فان كان في وقت واحد لم يتكرر الكفارة وان كان في وقتين...
 تكررت ولو تكررت منه اللبس والطيب فان اتعا المجلد...
 وان اختلفت تكررت **الثالثة** كل محرم للبراء وكل ما لا يجل...
 له اكله اوله كان عليه دم شاة **الرابعة** تستط الكفارة...
 عن الجاهل والساجد والمجنون الانيه الصبي فان الكفارة...
 تكرر وان كان سهوا **كتاب العمرة**...
 تكرر وان كان سهوا...
 وان كان سهوا...
 وان كان سهوا...
 وان كان سهوا...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

عليه من غير ما في النجس الحرام ولا تقع الا بشاه...
 المفردة مع ما يوزن فيها التفسير لا يجوز حلق الرأس ولو...
 حلق لونه لا يجب فيها طواف النساء **والفردة** تلزم حلق...
 النجس الحرام وتقع في جميع ايام السنة وافضلها ما وقع في...
 صبيح من ايام المفردة وتدخل مكة بان ينوي التمتع...
 ويلزم عدم ولو كان في غير شهر الحج لم يجز ولو دخل مكة متع...
 لغير الحج سحيا في الحج لا تضر بقطعه بغيره فخرج بحيث...
 لا يحتاج الى استئناف احرام جاز ولو خرج فاستأنف...
 عمرة مشي بالخير وقصبت المفردة في كل شهر واملا...
 ايام ويكره ان تاتي بمهرين بينهما اقل من عشرة وقيل بحرم...
 والاول استأنف من المفردة بالتقصير والحلق افضل...
 اذا قصر وحلق كل كل يفي الا النساء فاذا اتى بطواف النساء...
 حل النساء وهو واجب في المفردة بعد السعي على كل معتمرا...
 من لسانه وخصية يصب في حوض العرم **كتاب العمرة**...
الحج والنظر في اركان اربعة الاول من يجب...
 عليه وهو من على كل مكلف ذكر غيرهم فلا يجب على...
 الصبي ولا على المجنون ولا على المرأة ولا الشيخ لا على الموهن...
 وفرضه على الكفاية بشرط وجود الاموال ومن نصب له...
 يغفر لان يقينه الامام لاقتناء الصلاة او قصور القايين...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

قوله في الحيض والنفاس...
 وان كان الحيض والنفاس...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...
 فان كان في وقت...

اذا كفر العدو وقال المسلمون حتى يحصل الكثرة المقاتلة
شجب السادة ولا ينبغي ان لا يندبوا الا بعد الدخول الى محاسن
الاسلام ويكون الداعي الامام او من نصبه وتيقظ
واعلم ان الدعوة فيه عيب فيها ولا يجوز القرار اذا كانت
العدو على الضعف او اقل الا للضرورة كطالب
السعة او موارد المياه او استدبار الشمس او تنويه
لا يمتد او لتخفيف الجوع فلهذا كانت او كثر ولو
غلب عند الممالك لم يلزم الفداء وتلك هي قولنا
ولا تلحقوا بالذمة الا بالملك والاولى انظر لقوله
اذا القيتتم فيه ما تشيرون وان كان المسلمون اقل من
ذلك لم يجب الثبات ولو غلب على الظن السلام لا يجب
ولو غلب العطف فيلزم يجب الانصراف وتيل يجب
وهو ان يشاء ولو اقر ان ثلثان من المسلمين لم يجب
الثبات وقيل يجب وهو المروي ويجوز محاربه القلة
بالمصار ومنع التباينة بخلافه ورجاء المناجيق
وهذه الحصون والبيوت وكل ما يرجي به الفتح يكره قطع
الاشجار ورجي النخل وتسلط المياه الا مع الضرورة
ويجوز بالقاء السم وحيل يكره وهو شبه فان لم يمكن الفتح
الا به جاز ولو قتلوا بالنساء والصبيان منهم لم يفسد حكمهم

هذا الحديث يدل على ان الكثرة هي التي توجب القتال في حق العدو ولو كان المسلمون اقل من الكفار في العدد والعدة لم يلزم القتال في حقهم الا في هذه النسخة من الحديث

وهذا الحديث يدل على ان الكثرة هي التي توجب القتال في حق العدو ولو كان المسلمون اقل من الكفار في العدد والعدة لم يلزم القتال في حقهم الا في هذه النسخة من الحديث

ولا اذا
الاجل في حق الكفار

انقص الامان في الاماكن التي لا يمكن له ان يهرب منها ويقتل
في يد الامام لا يلهو ويغفل عليه ولا الحكم لو كانت في دار الاسلام ولو
اسر المسلمون فاسر في حاله معارضة ولو دخل المسلم والعدو
مستلما فوجب اعادة سواء كان طالبا في دار الاسلام
او دار الحرب ولو اسر المسلم فاطلقت وشروطه على الاقامة في دار
الحرب والامن منه ويجب الاقامة في دار الاسلام ولو اطلق في دار
العدو فله الحق في الرجوع الى دار الاسلام ولو اسلم في دار الحرب
فتمسكه لم يكن للرجوع سببا لم يزلوا في دار الاسلام ولو اسلم في دار
الاسلام او اسلمت قبله فتمت استمالته وادنا المسلمون لم يجب
خاتمة فيها فصلان الاول يجوز ان يعقد العهدة على حكم
الامام او غيره من نصبه للحكم ويأمر في حكمه كمال العمل في
الاسلام والعادلة وصل تراعي الاكراه والخبرة قبل انعقد
تردد ويجوز المهادنة على حكم من يشاره الامام دون اهل الحرب
الا ان يعيشوا بها جميعا فيه شروط الحكم ولو مات الحاكم للحكم
بطل الا ما فيه من ايمانهم ويجوز ان يستند الحكم الى اثنين
او اكثر ولو مات احدهم بطل حكم الباقي ومنع ما يحكم به الحاكم
الا ان يكون منائيا للوضع الشرع ولو حكم بالفسق والسيئة لم يفسد
فاسلو استقط حكمه في الفل لا في الماء ولو جعل للشرك
فان على اسراء المسلمين لم يجب الفداء ولا تلامحون للفسق

هذا الحديث يدل على ان الكثرة هي التي توجب القتال في حق العدو ولو كان المسلمون اقل من الكفار في العدد والعدة لم يلزم القتال في حقهم الا في هذه النسخة من الحديث

وهذا الحديث يدل على ان الكثرة هي التي توجب القتال في حق العدو ولو كان المسلمون اقل من الكفار في العدد والعدة لم يلزم القتال في حقهم الا في هذه النسخة من الحديث

ولا اذا
الاجل في حق الكفار

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...

يجوز لوالى الجيوش جعل الجباة المذبذبة على مصلحة كالتسليم على
 القلق و طرقت البلاد لمحق ما كانت الجباة لا ترمي اليه من الجباة
 كونها مملوكة الوصف والقدرة وان كانت عينا فالأبدان تكون
 مشاهدة او موصوفة وان كانت من مال الغنيمة جاز ان تكون
 محبولة بكمارة او رقب **تفريع** لو كانت الجباة حيا وفتح البلاد
 على ايمان وكانت بجبلها فان اتفق المبعوث والوارث على
 بائعها او اسلمها بالعوض جاز وان تقاسير ففتح المدينة وفتح
 الجباة منهم ولو كانت الجباة حيا فاسلمت قبل الفتح لم يفتح
 البيوع ففتح الغنيمة وكذا لو اسلمت بالفتح وكان المبعوث له
 ولو مات قبل الفتح او بعد لم يكن له عوض **الطرف الثاني**
 في الاساري وهم ذكور واناث فالاناث تملك بالبيوع والبيع
 لمعرب تايمورا الذاري ولو اشتبهت الطفلة بالبالغ اعتبرت
 فزادت وتبهرت وتكف بالذاري والذكور والبالغون
 عليهم القتل ان كانت الحرب تايمورا فاسلموا والامام خالف
 ضرب اضافهم وان شاء فطلع ايديهم وارجلهم من غلافه وتكم
 يرفون حتى يموتوا وان ائتمروا بعد قضى الحرب باقتيالا وكان
 الامام يخير بين المذلة والقتل ولا يفرق ولو اسلموا بعد ائتمرا
 يقطع عنهم هذا الحكم ولو جبر الاسير من النبي لم يجب قتله
 لانه لا يذبح بالحكم الامام فيه ولو قتل مسلم قتلته كان

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...

ويجب ان يعلم الابوين ان اريد قتله ويكره قتله بصلاب
 حل راسه من المعركة ويجب موافقة النبي دون الحرب فان جبا
 تواري من كان كثير الذكور وحكم الطفل المستحق حكم ابويه فان لم
 او اسلم احدهما تبعه الولد ولو شي من غير اقبل تبع السبي
 في الاسلام **تفريع** اذا اسر الزوج لم يفسخ النكاح ولو اسر
 انفسه فبطلت المالك ولو كان الابن طفلا او امرأة انفسه النكاح
 لتحقيق الرق بالسبق كذا الواسر الزوجان ولو كان الزوجان
 مملوكين لم يفسخ لانه لم يحدث رق ولو قتل الغنيمة في
 الفتح كان حسنا ولو يئس امره ففوض اهلها على اطلاق
 اسيرهم ليدل اهل الكفر فاطلاقه يجب اعادته الى اهلها ولو اصبحت
 بعضه جانا واليها نزلت في الاسلام **ولحق** هذا الطوق
الاول اذا اسلم الحرب في دار الحرب فحق في موضع ماله مما قيل
 كالنفس والفقة والامعة دون ما لا ينقل كالارض والعيون
 فادها المسلمين ولحق به ولله الاضغرة ولو كان منهم جند ولو
 سبيتم اهلهم كانت رقادون ولدها منه ولو كان كانت حرة
 حلالا من مسلم بوطى مباح ولو اعقب مسلم غنيمة بالاندر
 فليحق بدار الحرب فاسر المسلمون جاز اشتراؤه وقيل لا يعلق
 ولا السلم به ولو كان العقيق دينا اسرف اجماعا الثاني
 اسلم غنيمة الحرب في دار الحرب قبل ولا ملك ففسد بشرط ان
 ان يجرى من اسره الى ملكه ولا يملكه ولا يملكه

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...
 والحق ان الله تعالى قد جعل في كتابه الحنيفي ما لا يحصى من النعمان والبركات والهدى الى صراط مستقيم...

ان يجرى من اسره الى ملكه ولا يملكه ولا يملكه
 الا ان يجرى من اسره الى ملكه ولا يملكه ولا يملكه

ما سلم اليها من حياضه لكان بلكا ولو كان غنما لوقد لا يفتا
تزيغ اذا روت مسلمة فانكفت لولا انها حكم المسلم بالانفا
تقام وجها وطلب المهر فاش بعد الطالبة دفع اليها مهر ولو
مائت قبل الطالبة لم يرفع اليه وفيه تردد لو كانت غنما
بائنا لم يكن له المطالبة ولو سلمته المدة الرخيصة كان الحق بها
اعادة الوطء فمن ان عليه الفقة بكثرة العشرة ما دام له من
اسباب الفوق جازا عادتها لا تنفع منه ولو شرط في المدة اعادة
الوطء مطلقا قبل بطلان الفسخ لا يمكن تناول من غنما
تتولد من الفوق وكل من وجب رد فله ان يجلس على الفسخ
ويطلبه ولا يقبل المدة على العوض ولا العمل بالبلاد والسياسة
الا ان اوفى به قوم مقامه **ومن لم يمس هذا الطوبى**
كل نكاح من قبله الى دين لا يبرأ منه عليه لا يقبل الا الاثلا
او القتل اما لو اقبل الى دين بغير اثم كان له ان يقبل المدة
او المصوب يتقبل بغير ان الاثم كالماله الواحدة وقيل لا لقول
ومن يبيع عبيد الاسلام يبيعا فان قيل ما كان غدا في يده قبل
يقبل وقيل لا فهو لا يشبه لو اضره فقبل قبل تلك المدة فيلا
استحقا بالمطالبة الاولى **الطوبى** اذا قبل اهل الذمة ما هو مباح
في شرعهم وليس ببيعانه في الاسلام ليعرضوا وان تجاروا لم يعمل
هم ما يحسنه لبيانه بموجب شرع الاسلام وان فعلوا ما ليس

الا ذل
منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه

في فخرهم كالاولاد والبنات في كافي السلم وان شاء الله
نعم اليك انما لم يبرأ منه ليعتد به في شرعهم **الطوبى** اذا اشترى
الكافر موصفا له ببيع البيع وقيل ببيع موهبة ولا يبرأ
باعتد الكفار العز ووشل ذلك كسبا حديث النبي وقيل
يجوز بيعه كراهية وفوقه لغيره **الطوبى** لو اوصى النسيب
كسبه او جعله لغيره لانه لم يمسح وكذا لو اوصى بغيره
كتابة العتق ولا يجزى لغيره لانه لم يمسح ولا اوصى بالعتق
جاء كغيره من الصدقة عليهم **الطوبى** بكونه للسلم لغيره ثم الكفاين
والس من بناء او غيره غير ذلك **الطوبى** في قتال المسلمين
يجب قتال من خرج على امام عادل اذا ذهب اليه الامام عوف
خصوصا او من فضله الامام والمناخنة كبره واذا قام به من فيه
غنى سقط عن الباين ماله من فضله الامام على الغنيين
الغرائض ختمهم كغيره من الحرب الشكر ويجب بصلته
نفقوا لو قتلوا ومن كان من اهل البغى لم ينفق اليها
جاء لا يبرأ من بيعهم واتباعهم من قبل اميرهم ومن لم
يكن اهل البغى لم ينفق عليهم بغير قتالهم فلا يبيع لهم منهم ولا
يجوز بيعهم ولا يقبل منهم **الطوبى** لا يجوز بيعه
البغاة ولا تلك خاتم البغاة **الطوبى** لا يجوز قتال من لم
الغنى لم يوفوا العسكر ما كانت مما يقبل كالا تسلياب

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

منه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه
معه ولا يبرأ منه

المراد من قوله في قوله لا تخف من الله الا ما لا يحيط به العلم
بين الامم بوجوه العلم في قوله لا تخف من الله

Handwritten signature: *James M. Smith*

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

فأول ما فيه إمامة الامتاع سقط الاكثار ولا يكون في الاكثار
مصلحة فأول ما في تعجبه الضر واليه واليه الماله واليه أحد من
المسلمين سقط الوجوب وما أتى الاكثار نكث بالقلب وقبح
ويجوز مطلقاً وباللسان وباليد ويجب دفع المنكر بالقلب أولاً
إذا عرف أن فاعله يخرج باطهار الكراهية وكذلك أن عرف أن الله
لا يكره وعرف الاكفاء وجب من لا عرف من المحرمين انقص
عليه ما عرف أن ذلك لا يرفع استقل إلى الاكثار والليل
منه الاكثار من القول كالايسر ولو لم يرفع إلا باليد مثل
الضرب وما بينهما ولو افتقر إلى الجراح والقتل هل يجب قبل
نعم وقيل لا باذن الامام وهو لا يملك ولا يجوز لأحد أن
يحد من الامام مع وجوده ومن نصبه لأقامته أو مع عدمه
يجوز للموثر إقامته على ما لم يملكه ومن يقيم الرجل لحد على نفسه
ورؤيته فيه تهرده ولو وجب عليه من قبل الجار وكان قادراً
عليه إقامته ودفعه لهما فإنه باقيل نعم بعد أن يبعث الله فيل
ذلك باذن امام المؤمنين وقيل لا وهو لا يملك ولا يملكه
إقامته لحد وجازح الجواب ما لم يكن قتلاً ظاهراً فإنه لا قيمة
في الدماء وقيل يجوز للفقهاء العاديين إقامته لحد وفي حال
غيبة الامام كالحكم بين الناس مع الامم من غير سلطان
الوقت ويجب على الناس مساعدتهم عليه ذلك ولا يجوز أن يمتنع

لأنه لا يحدود ولا الحكم بين الناس إلا عارفاً بالأحكام مطاعاً على ما
خلفها عارف بكيفية إيقاعها على الوجوه التي يقع عليها
المعنى الحكم بذلك يتصور التوافق البين ويصحب على الخصال
خصها إذا دعاه للحاكم عند ولو امتنع أو لم يمتنع إلى قضاء
لجوب كان تركها للترك ولو نصب الحاكم وأصلها مكرهاً الجان
الاجور معقداً لغيره ولكن عليه اعتماد الحق والعمل بما استلزم
فإن اضطر إلى العمل بذهب أهل الخلاف إذا اختلفت الخصام
من ذلك ما لا يرد قتل الغير تحقق عليه من غير تحقق
ثم قسم العبادات القسم الثاني في العقود وفيه خمسة عشر
كتاباً **كتاب الفجاءة** وهو من قبيل على فصول الأول
بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع
الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع
على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء
والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم
الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق
جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه **الثاني** ما يجرى لغير
ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد
المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر
وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

أجاره السالك والغير المحرم ببيع العبد على خمر أو سجن
ليعلم ما يكره ويجوز أن يبيعها **الثالث** ما لا يقع بكالمسوخ
بأن كانت كالنبي والفرد في العبد وهو لا يشبهه ولا يشبهه
الاستماع بعلمه أو غيره كالنخل والغير والعقار والسلف
الطاف والسابع كلها إلا للزواج ما كان طافاً كان أو ما
شبهه كالنخل والغير ببيع السبع كلها بما لا يقع للاستماع
بجلاء أو غيره ما هو لا يشبه **الرابع** ما هو محرم في نفسه
كعمل الصور والخشب والفساد ومعونة الظالمين ما هو محرم
بأنه لا يقع في المال ومنه ممتلك الضال ومنه غير المصنوع
وهما المصنوع والغير المحرم والغير الفجاءة والغير المحرم
والغير المحرم في الدين بالمال والغير المحرم في المال
الغير المحرم على **الخامس** ما يجب على الإنسان فعلاً أو كفراً
الغير المحرم ومنه ما لا يكتب ولا يكتب بأشياء الخرافات
أما ما لا يشاء إلا يقع مثله لغيره على الإذن حرام ولا ين
بالزوق من بيت المال وكذا التصالة بالناس والقضاء على تعصيل
ولا بأس بغيره لغيره على عقد الكحل **والسابع** ما لا يكره ولا
يفضى إليه محرم أو مكروه غالباً كالخرف ومع الكفاية والطعام
والدقيق والخل والذبح والغير المحرم وما لا يكره في نفسه كالأكل
أما شرطه وضرب الفصل وما يكره في طرق الشبهة ككسب الصبي

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في قسم الثاني من العقود وهو كتاب الفجاءة وهو من قبيل على فصول الأول بما يكتب به من قيم إلى محرم ومكروه ومباح فالمرم أنواع الأول الإعيان الخمسة كالنخل والأبنة والقنقاع وكل ما يبيع على الأدهان لقابلية الاستيعاب تحت القنطرة والشيء والأم ولد والذوات والموال لا يوفى كل محرمه وما فيه تحريم الأبوال كلها إلا الأبوة الأولى والأبوة الثانية والغير مرق جميع لغير الخطأ الكتابي ويكون منه الثاني ما يجرى لغير ما فيه كالات لله من قبل العود والتمر في حياكل العباد المتدعي كالتصليب والضم واللات الهام كالنز والظفر وما يقع في المساعدة على محرم كبيع السلاح لأعداء الدين

و
 ع
 الص

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الملك
السلطان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء
والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

يكن كالمقابلة قبل العقد والوصية **الثالث** خيار الشرط مع
حجب ما يشترطه او لمدها الكف بحجب ان يكون مضمونه ولا
يكون ان يملك ما يحتمل الزيادة والنقصان كعدم البيع ولو شرط
كذلك على البيع وكل منهما ان يشترط الحجب لنفسه ولا يحتمل
وليس الا حجب ويجوز اشتراطه للمواهب واستراطه لمدونه
البايع فيها التمس اذا شاء ويرجع البيع **الرابع** من الشرع
ولم يكن في أصل الشرط وظاهره فيه ضمن لم يخرج العادة بالتعاقب فكان
له فسخ العقد اذا شاء ولا يقطع ذلك لغيره كما لا يخفى انما لم
يجز من الملك او بيع ما منع من ذك كالاتي بالذو الفق
ولا يثبت بواحد **الخامس** من ارجح ولو يفتقر الى العلم بالبيع
ولا اشتراط تحريم التمس بالبيع لادم ثلثة ايام فان جاء المشتري بالتمس
والا كان البايع اولى بالبيع ولو تلف كان من ماله البيع في الثلثة
وقد عاين على الاشبه وان اشترى ما يضمنه يومه فان جاء بالتمس
قبل الليل ولا فلا بيع له وخيار القيب ياتي ما به انشاء الله تعالى
واعا احكامه تقتل على **سائر الاول** خيار القيل لا يثبت
في شيء من العقود هذا البيع وخيار الشرط يثبت في كل عقد عدا
التمس والوقت وكذا الامارة والقبول والتمس لا يملكه وانه
تساده الثانية التمس في بيعه في الشرط لا يملكه تحليل
التمس ولو كان خيارا او تصرفا لمدها سقط خياره ولو كان

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

كذلكها وقصر آخره بقطع خيارها **الثالث** اذامات من الخيار
انتقل اليه العارث من اعيان الخيار كان ولو عين تام
ولو كان العارث لم يقطع بقطع العوي ولو كان الميت مملوكا
ما عاين يثبت الخيار له ولو **الرابع** البيع بملك بالعقد قبل
باقتضاء الخيار والاولى لطلبه فلو جدد له ما كان للشرعي
ولفرض العقد وجمع على البايع بالتمس ولم يرجع البايع بالتمس **الخامس**
اذا التمس البيع قبل قبضته فهو مال بايعه وان تلف بعد قبضته
وبعد اقتضاء الخيار فهو من ماله الشرعي وان كان في ذم
من غير شرطه كان خيار البايع فالتلف من الشرعي وان كان
الشرعي فالتمس من البايع **وعاين** الخيار الشرطي يثبت من حين
التفرق قبل من حين العقد وهو شبه **الثاني** اذا اشترى

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...
قوله ان شرطه ان لا يملكه غيره...

البائع رآه دون الشرع أو بالملك أو لم يراع حجة بآبائه
لحقاً ثالثاً فان كان البيع على ما ذكره فالبيع لازم ولا كأن الشرع
بالخيار بين نفع البيع والشرع وان كان الشرع رآه دون ذلك
كان الخيار للبائع وإن لم يكن رآه كان الخيار لكل واحد منهما
ولو اشترى ضيعة رآي بعضها ووصف له سائرها نبت
للخيار فيها لجمعها وإن كان على الوصف **الفصل الرابع**
في أحكام العقود النظرية امور ستة الأولى في العقد
من أنواع مطلقاً أو مشروطاً التمسك كان التمسك لا وإن اشترط
تأجيل الفسخ ولو بآبائه تكون مدة التأجيل معينة لا مطلق
التي احتمل الزيادة والنقصان ولو شرط التأجيل ولو بغير
أجل أو عين أجله ولا يقدم المالك كان البيع باطلاً ولو بغير
حالة أو يريد منه إلى أجل قبل مطلق والموجب التمسك للبائع
غير أقل من اثنين في عقد الأعيان ولو بغير كفاك إلى وقتين
من أجله كان باطلاً وإذا اشترط تأجيل الفسخ إلى أجل ثم انقضى
البائع قبل حلول التأجيل جاز رآه كان أو نقصان حاله أو غير
أدلم يكن شرط ذلك في حال بيعه وان حل لأجل فانه باطل
منه أو غير زيادة لحال وكذا إن انقضى بغير حسن منه زيادة
فيها ونقصان حاله أو غير ذلك وان انقضى بغير منه زيادة أو نقصان
فيها ولو بآبائه اسمها المعلن ولا يجب على الشرع أن يكون

This image shows a page from a manuscript, likely a collection of letters or a treatise, written in Arabic script. The text is densely packed and arranged in a somewhat irregular, flowing manner, characteristic of older Arabic manuscripts. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The handwriting is cursive and elegant, typical of the Maghrebi or Andalusī styles. The text is written in a single column, filling most of the page. There are some marginal notes or corrections visible on the left side. The overall appearance is that of a well-preserved but aged historical document.

القب

في هذه المدة لا يمكن ان يكون

الثمن قبل الاجل وان لم يجر لوضعه بغير الحرج على البائع لانه
 حال فانه يبيع على البائع اخذ فاما منع من ان يذم ثمه فلا من
 غير بطون لا تصرف من الشراء كما من مال البائع على الاظهر
 وكذا في طرف البائع اذا باع مسلما وكذا في من كان له الحق حال او قبل
 فانه يدفع ما اشترى صاحبه من اخذ فانه يلقى من صاحبه
 الذي يجب عليه بقية عليه الوجه المذكور ويحرم من البائع الا
 ويؤجله بآخرة منه اذا كان للشراء عار فاقبته ولا يحق
 تأخير من البيع ولا شيء من حقوق المالك بآخرة منها او يبيع
 بنفسه منها او يبيع شيئا من ماله ولا يبيع له ما كان
 الاجل فان باع ولم يذكر كان الشراء بالقياس بينه وبين ما كان
 يتوقع عليه العقد المروي ان يكون الشراء من الاجل وان كان
 البائع **النقل الثاني** فيما يجل في البيع والضابط الاقتصاد على
 ما تناول اللفظ لغة او عرفا فمن باع بيتا فادخل الشجر والابنية
 فيه وكان من باع دارا فدخل فيها الارض والابنية والاطراف والاعل
 الا ان يكون الا بجهة مستقلة بامتداد العادة من جهة مثل ان كان
 مسارا منفردا فدخل الارض والابنية والاطراف المنصوص في البيع
 والاعل ولا يكون الا بالاختصاص المستقلة بجهة البناء ولا يواد للبناء
 ويابو السلام التي في الابنية على حد الذي مر منه وهو
 المتأخر تردد في قولها انما ولا يجل في الرعا المنصوص في ارفع الشجر

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the letter or a separate note, written in a cursive style.

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يرد عليه من كلام الله تعالى
والذي لا يرد عليه من كلام الرسل
والذي لا يرد عليه من كلام الحكماء
والذي لا يرد عليه من كلام السلف
والذي لا يرد عليه من كلام الخلف

ولو كان بشا لا يدخل او يخرج من البيع فان كان يفتقر الى
بائع لا يري هذا شيئا بل لو لم يداور عليه حاطبها او شكاها
مخولها او استغنى عنه فله الميراثها والميراث من ماله لا يريها
من الارض ولو باع او صاوم بها غل او حكر كان له ذلك وكذا
لو كان بينه وبين غيره كان له اصول فيختلف او لم يكن
يحب بغيره في الارض حتى يحميه ولو باع غل فله الميراث
وهو البايع لان اسم الغنائه لا يتناول ولو لم يداور عليه غل فله
فقره البايع لان ان يشترط الشيء ويحب عليه الميراث في بيعته
نظر الى العرف وكذا الواسي ثم كان يفتقر الى بيعته على الميراث
نظر الى العادة فان باع الفصل ولو كان مؤثقا فهو الميراث على
ما اتفق به الاصحاب ولو انتقل التخليع بغير البيع فالتمت للبايع
كان مؤثقا ولو كان وسوا استقلت بعد معاونة كالميراث
والكناح او يبيعون كالميراث وشبهها او لا يبيعون
تشتت من نفسها فان رزها الا باع وهو معتبر في الامور
بغيره فيقول الفصل في بيع الفلز من انواع البعير اقصارا على
موضع الوفاق فلو باع ثمره انما لم يبيع البايع عليه كالحاكم في بيع
له ببيعة الفرس حتى يباع او ان اخذها وليس الميراث او انها
اذا كانت فاعطيت ثمرتها في حكم كالميراث ولو لم يداور عليه
الاكثر عليها الميراث وكذا ان كان المعصوم من الفرس ودهن

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يرد عليه من كلام الله تعالى
والذي لا يرد عليه من كلام الرسل
والذي لا يرد عليه من كلام الحكماء
والذي لا يرد عليه من كلام السلف
والذي لا يرد عليه من كلام الخلف

موا كانت

ففتح او لم يفتح **فروع** الاول اذا باع الميراث وكان الميراث بايع
الميراث الميراثي وكذا لو باع الميراث ولو لم يفتح الميراث
يتبع الميراث على الميراث في بيعه الى العادة في تلك الميراث
يحلهم بشرط ان يبيع على باعوه وكان لا يبيع من العادة او لم يكن
الثالث يجوز بيع الميراث والاموال فان لم يفتح احداهما الميراث
فان كان الشيء من احداهما لم يفتح الميراث لان الميراث لا يفتح
فان لم يفتح ان لم يفتح باع الميراث الميراث **الرابع** لا يفتح
الميراث في الارض والميراث في بيع الميراث لان الميراث لا يفتح
وهو يفتح **النظر** في التمسك بالملكات العقد يفتقر
قبيل البيع والقرن ان استغنى بها فان استغنى بها الميراث
وبعير البايع قبيل البيع او لا ولا يشترط ان يكون الميراث
او صاوم ولو اشترط البايع ان يبيع الميراث لم يفتح الميراث
الميراث في بيع الميراث ولو اشترط البايع سكي الدار او كوت
الدابة مئة مئة مئة كان ايضا جائزا ولو قبض من الغنائه سوا كان
الميراث لا يفتح في بيعه كالميراث والميراث لا يفتح في بيعه
القبض اليد والكيل فيما يملك او لا استغنى به الميراث ولا يفتح
اشبهه في الف الميراث قبل قبضه الميراث في بيعه كان من مال البايع
وكذا ان ففتحت في بيعه كان الميراث في بيعه في بيعه
ميراثه وبيعته في هذا الباب مسائل اخرى في الميراث في بيعه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يرد عليه من كلام الله تعالى
والذي لا يرد عليه من كلام الرسل
والذي لا يرد عليه من كلام الحكماء
والذي لا يرد عليه من كلام السلف
والذي لا يرد عليه من كلام الخلف

[illegible]

فمنه وفقت العين الأخيرة في بابها الصالح المذكور ولا يخفى
 أعادوا بيع ثانياً ما كان البائع قد استلمه
 في اختلاف البائعين وأعين الشايعين فقد اوجب وإن لم يخلص
 المالك فأن كان فيه فقد اوجب في البيع بالطلاق والبيع
 فإن اختلفا هنا **باب الرابع** إذا اختلفا في الزمان فقولوا
 البائع مع يمينه إن كان البيع ما يوجب البيع مع يمينه إن كان ثلثا

الثاني اختلاف في ما فيه التوبيخ له او في تارة التوبيخ له او في تارة التوبيخ له
 ومنه قول النابغ جلي الدين او صفين عليه فاعقول قول النابغ مع ميمية
 الثالث لو لم يلق النابغ فقال النابغ معك فربما يقال نعم
 فاعقول قول النابغ ايضا فاعول معك هذا التوبيخ فقال لاهنا
 وهذا هو ان فتح الفاعول يتلوا بها او لو اختلف وورث النابغ وورث
 المشرك كان القول قول وورث النابغ في الميم وورث المشرك

في القصة الثانية اذ اذاع عنك بعد هذا السبع اربعاً فبال
 بل نحن اولا فنفقت قبل الحق فالتدليل انك تقول قول من اعلم
 صعدا القمع بينه وبينه الاثر النبوة **الخطبة الخامسة**
 في الشروط وساطعها المكنون في الالهة المبع والفرع والافا
 الكتاب والسنة يجوز ان يخط ما هو باع داخل تحت قدره
 كصفاة القوب خيلته لا يجوز ان يخط الا اياها لضعفها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

التاسع في معرفة من احكام العقود الصرية لا يصح
 الامع العنة بكيها او زناها ولو باعها او جازا منها ما اعم
 لهما التبعه والدمج ولا الوفاء بغيره كغيره منها انما
 او بغيره كغيره وهو انما بغيره كغيره او بغيره
 مع بيع ما يكتفي فيه الشاهد جاز كان يقول بغيره
 الا اذا اوصاه احد او جازها ما اعم او لو قال بغيره
 او بغيره

لا بد من حصول بعض الاعمال ليدخل بها في بيعك ثم ادفع
 وعين الوضوء جان ولو اياه في البيع وحصوله القاطن
 في البيع انما كانا الصبغة ولو باعها على ان يبيعها
 فكانت انما قال في البيع من فسخ البيع ومن لم يخذلها
 من التي قيل بل يكمل الاول شبه ولو نازلت كان لبيعك
 من النسخ والامارة بالتمسك كل ما لا يتاخر في اخراجه ولو نقص

ملينا ويجهل في تكميل المستري بين الدواحد بحسب
على القوم من الدواحد في تكميل المستري بين الدواحد بحسب

تفلاً فان كان ما جرت العادة به مثله لم يكن له رد ولا ارجاء وكذا ان
كان كثيراً أو علم **الاول** تحيل الوعد ووصل الشعر وما شا بهه
تدليس يثبت بلغيها مدون الارض وسيلها لئلا يثبت بلغيها وكذا
اشبه **القول** في لو احتو هذا الفصل وفيه **الاول** **الاول**
اذا قال البائع بعث البئر لئلا تذكر البائع فاقول قوله مع مبنه
اذا لم يكن للبائع مبنه **القول** اذا قال المشتري هذا العيكة عند
البائع فلو رجع وانكر البائع فاقول قوله مع مبنه اذا لم يكن له
مبنه ولا شاهد حال يشهد له **القول** بقوله البيع صحيحا ومعيها
ويظهر من مبنه القيصه من العيقه ويصدق من القيصه
فان اختلفا هل يخرج من القيصه على الاصل **القول**
اذا علم بالعيب لم يترك له سبل خياره ولو يقاوم الا ان يصح
باستقامه وله فسخ العقد بالعيب سواء كان غير حاضر او غايبا
الحاشه اذا حدث العيب بعد العقد وقبل القبض كان
للمشتري رد وفيه الارش فلو قبض بعضه ثم حدث في
الباقي حداثه كان الحكم كذا في الباقي قبض وما حداثه في الباقي
بعد القبض وقبل انقضاء الحاشه لا يبيع الر في ذلك **القول**
روي ابو هاشم عن الرضا ع قال في المالك من احدث السنه
من الخنوف والجدام والبرص ونحوه لم يطل عليه اساطع عنه
عليه السلام الحداث السنه لخنوف والجدام والبرص في القرن

الاجل في سنة وثلث
عشر على يد السيد علي بن محمد

شرقا في تمام السنة من يوم المشرق ومنه معناه واما قوله تعالى
 عليه السلام ايضا **فان** هذا الحكم ثبت مع عدم الاحداث فلو
 احدثت ما غير عينه لو ثبتت الارض وسقطت الارض **فان**
فان في الواضحة والقرينة والكلام في العبادة ولو كان
 اما العبادة فان يجزئ راس مالها ويقوم بعبادته او
 جزء يعمل به كذا ولا بد ان يكون راس مالها معلوما وفي البيع
 معلوم او لا بد من ذكر القيمة والوزن ان اختلف واذا كان
 الثابع لم يحدث فيه حداثا ولا غير فالعبادة عن الثمن ان
 اشترى بكذا راس مالها او تقوى على او هو على وان كان
 عملا فاما يقضى الزيادة قال راس مالها وعلت فيها كمالا
 وان كان عمل فيه غير ثم باجرت فقول يقوم على او هو على
 ولو اشترى من ورجع بارتد عينه اسقطت منه الارض والعين
 اليه بان يقول راس مالي فيها كذا ولو جنى العبد فداء
 السيد لم يجز ان يقيم الغاية الى ثمنه ولو جنى على يده فداء
 ارض الجنايل لم يرضع من الثمن ولا الوصل منه فاما كذا
 الدابة ومن التجره ويكون خيرا للرجح الى المال **فان** الحكم منه
سائل السائل من اج عينه متاعا جاز ان يشتريه منه بجزء
 او يقبضه عا لا روى لا لعينه بضعه يكون قبل قبضه اذا كان
 مياكالا او يورث على الاصله ولو كان شرط في البيع ان يبعه

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

1870



بسم الله الرحمن الرحيم

Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, is visible in the upper right corner of the page.



والحيث كان كسبر مخالف لاهلية لالان تتبع الحان في الجاهل
والاختلاف لا يجوز التفاضل بين ما يستخرج من الدين وبينه
كذا بقدر ما الجاهل هو مخير او لا يكون له ادهان تتبع
منه من التبعين جبر وكما ما اضيف اليه من التبعين والحق
وهذا لا يجوز في الحلال تتبع ما تعل وما تعل الغلب على الحلال
الاخر وهو التفاضل بينهما فاما في النسبة **فرد**
اعتبار الكيل والوزن فلا ولا في كيل او وزن والاشارة
بها ان يوزن في الامور التي لا يوزن ولا كفاية ولا وزن متعلا
جاء ولو كان معدودا كالتوريث والنياب والنيابة بالنيابة
والحيث قد اورد في النسبة تردد في المعلوم ولا يابى الى ما كثر
اشترط الكيل والوزن في بيعه وشرائه في الطين والورق كالأدوية
على الاشياء لا قبل عادة الشئ بما ثبت التكيل او وزن
في البيع من غير طبعه بل جازت له فيه بيع الى طاعة البلاد
ولو اختلف البلدان في مكان كل واحد من نفسه وميل في
جانب الشئ وثبت التبعين في الامور التي لا يوزن في السلوك
الابحار فلو راجع الى ما يتبعه في مساو جاز ولا راجع سراً
بذلك وكذا في ارجح من طاعة سائر ما يتبعه في طاعة البلاد
بأنه نظر الى تحقيق التبعين عند الجفاف والي انضغاط الخ
ما يتبعه في التبعين مع الرطب بالتردد في انضغاطه بالتحقق
الافضل في الامور

هذا هو الحق في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي لا يوزن ولا يكيل
فلا بد من التبعين في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل
فلا بد من الكيل في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يكيل ولا يوزن
فلا بد من الوزن في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل ولا يوزن
فلا بد من التبعين في البيع والشراء

عليها من التبعين **فرد** الاول اذا كان في حصة الجاهل
واحدها كميل ولا يوزن كالمسطوع الذي في بيع احدها
بالآخر وزنا جاز وفي الكيلة قد وادى لخطوط تعديلها بالوزن
الثاني مع الغلب بالوزن جاز وفي كل الاطراف العلة الاولى
بالقوة الاولى لا يشبهه كالتبعين كل واحد مع يابى
يجوز مع الاول بعضها بعض ولا يشبهه وكذا الاخرى والحال
وان جعل مقدره ما ينجح واحدها في الاطراف عفا على تناول
الاسم **فيها** **الاولى** كالايمان بين العالدين ولا يجوز
كل منهما الاختلاف من صلح او لا بين المولى وماله ولا بين
الرجل ورجله ولا بين المسلم واهل الحرب وبيت بين السلم
والحي على الاشياء **الثانية** لا يجوز بيع لحم يبيح من بيده
كل الغنم اثنان ويجوز بيع حنظلها كل الشاة اثنان
ان يكون من اللحم خاض **الثالثة** يجوز بيع جلدتها بيضة
بجلدها مع شاة يفسد عليها ان يفسد خبزها ففسد عليها الهوا
او لم يكن من اهل بيدها **الرابعة** الغنم تبيع كالحق
وليس بيعها مع شاة يفسد عليها ان يفسد خبزها ففسد عليها الهوا
الغنم كالا وخرها وكذا الشاة في طبعه وبيدها
فان اختلفا الرطب جان **الخامسة** يجوز بيع ماله من طاعة
يمكوك وفيها عفا التبعين وقا من كماله كان يبيعها

هذا هو الحق في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي لا يوزن ولا يكيل
فلا بد من التبعين في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل
فلا بد من الكيل في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يكيل ولا يوزن
فلا بد من الوزن في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل ولا يوزن
فلا بد من التبعين في البيع والشراء

هذا هو الحق في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي لا يوزن ولا يكيل
فلا بد من التبعين في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل
فلا بد من الكيل في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يكيل ولا يوزن
فلا بد من الوزن في البيع والشراء
فان كان البيع والشراء في الامور التي يوزن ولا يكيل ولا يوزن
فلا بد من التبعين في البيع والشراء

واما من اراد ان يثبت ان الوجود لا يكون مفيداً **الاشارة** فهو مخرج
 وهو دياره عين ويدين من وصف كل واحد منهما الذي غير حجة
 وكذا المخرج الذي لا يلزم من شيء من السام وكما انهم قد قدم
 بمزيد ما ادور فيهم وديارهم وقد يخلف من الاربابان بيع احد
 المتبايعين ساقية من صاحب الجوز غير تمام فربما لا يخفى
 بالتمتع بغير اعتبار المساواة وكذا لو بيع ساقية من صاحب
 او اقترانه صلح به ثم قضاه هو وسائر او كذا لو باعوا ساقية
 الزيادة كل ذلك من غير شرط **الثالث** الصنف هو مع الايمان
 الايمان وفيه شرط في صحة بيعها زاد على الثريات التعاضد في
 المجلس ولو اقرنا قبل التعاضد بطل الصفح على الاثر ولو قبل
 البعض مع فيما قبض حسب ولو اقرنا المجلس مطعنين لم يطل
 ولو كان احدهما في القبض عنه فقبض الوكيل مثل قرضها
 مع ولو قبض بعد البيع فبطل ولو اشترى من يبيع بامه فاشترى
 ذنا في صح وان لم يتعاضدا وكذا لو كان ذنا في فاشترى به ادهم
 لان التقليد في واحد ولا يجوز التعاضد في بعض الواحد ولو
 تعاضدا وجوز في بعضين ويتصور في وجوب التماثل
 في الصفح مع المالك وجب في الجوهر ورواية وان كان في العنق
 عن مجهول لم يقع الا بالذهب او بغيره غير العنق وكذا الذهب
 ولو علم ان ساقية تملح حصة مع زيادة تقابل الفس ولا يباع

[illegible]

والتاريخية في التاريخ

قوله عند الغلبة افتتحت ليا طواييع الذهب وكلمة
 الذهب ولو كان من فضة كان بها بالذهب والفضة
 ويخرج مع جوهر النحاس والفضة بالذهب والفضة
 فيلوي فضة او ذهب لان الغالب غيرها ويجوز ان يخرج
 الغشوق مع جواهر الغشوق اذا كانت معلومة الغشوق
 الناس او كان يحمله الصغر لم يخرج الغشوق الا بعد
مسألة عشرة اوزان الذهب اربعة اوزان نيران والواشي
 شيئا به اسم او نافي لم يخرج غيرها ولو كان اوزان
الثاني درهم مثلهما بعينه فوجد مثلهما بالذهب
 فيخرج الذهب كان البيع باطلا وكذا لو كان نارا فان
 ولو كان البعض من غير الجنس بطا في يحسب له ذلك البعض
 الصفة ولا الخلد بحسب من الجنس وليس له هذا العقد
 تناول العقد ولو كان الجنس واحدا وعين الشيء تلحق
 او اضطراب العقد كان له ذلك الجميع او اسأله والغير كذا العيب
 وجد في هذا العقد لا العقد **الثالث** اذا اشترى درهم في
 الذهب مثلهما وجد مثلهما بالذهب غير فاشترى التفرق كان له
 المطالبة بالبدل لو كان بعد التفرق طلب الصرف ولو كان البعض
 بطا في يخرج في الباقي والخرج بالذهب من الجنس كان محتملا
 من الزن والاسئلة بالفرن من غير ذلك المطالبة بالدليل

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written diagonally across the page.

[Faint handwritten Persian script]

405

— 25 —

يباع بالذهب والفضة معا أو بغيرهما ثم يقصدون أن لا
 لا يتجزأ **الفصل الثاني في بيع الذر** والذر في غير الفل
 والفواكه والخضر والالحاق ما الفل فلا يجوز بيعه بغير ثمنه قبل
 ظهورها عما قبله يجوز بيعها كذلك عابدين فضا عما تزده
 المره يجوز ان يوجوه ظهورها ويوصلاها ما وما من ثمن
 القطع وغيره منفردا ومنه ولا يجوز بيعها قبل يوصلاها
 ما لا ان يبيعها لها ما يجوز بيعه او يشرط القطع او طامرين
 فضا ما ولو بيعت ما من دون الشرط الثلاث لا قبل لا يبيع قبل
 يكون وقيل راعى السلامة ولا الظاهر ولو بيعت مع أصولها
 جاز مطلقا وبذلك الصلاح ان يضر او يضر او يضر بغيرها
 عليها العاقبة وإذا ذلك بعض ثمنه البستان جاز بيع ثمنه لبيع
 ولو ادرك ثمنه بستان آخر يبيع البستان الآخر ولو ضم اليه
 ثمنه **فصل الثالث** ولا يجوز بيع ما حتى يوصلاها وما ان يبيعه
 للمبتلى لا يشرطه زيادة عن ذلك على الاشياء وما يجوز بيعه
 فضا عما قبل ظهورها قبل ثم ولا في المنع تحقق لها الفواكه
 لو ضم اليها شيئا قبل انعقادها وإذا انعقد جاز بيعه منع
 ومنع طوا كان مازدا كالنقاع والمشمون والعنب او بغيره
 يصلح اليه لا خيار ولا يجوز في العشر لا سفلا وكذا اللوز
 في قشر لا يبياع اليه كالقشر الا على العنق والبلا الاخص

[illegible]

الطمان والعادين وكذا السبيل سواء كان باراً كالشعير
المنظرة سفر دوا مع أصوله قايماً بحصداً **والمالحص** فلا يحق
بما قبل فهو لها بعد انعقادها القطر بوجهه ولعلقات وكذا
انقطع فيجوز كالركبة والبقول حرة وجزأت وكذا ما يفسد
الماء والموت ويجوز بيعها منفردة مع أصولها ولو باع الأ
صل بعد انعقاد الثمرة لم يخل في البيع إلا بالشرط وجب عليه
شترها بقاؤها إلى أن يلوغها ولا يحد بمكالاتها لاتباع الشتر
لما التزم فإلا **فقط** يجوز أن يبتدى منه شترت
تخلات بيعها وإن يبتدى خصصه مائة أو دوا أو معلومة
لو خاست الثمرة سقطت الشتر **الله** إذا باع ما إذا
ملاحه فاقبل منه كان من الدابة وكذا لو باع البائع و
ما يب البض لهذا اليك خصصه من الثمن ولو لم يحدد آخر كان
شترها بالخيار من فتح البيع ومطالبة الشتر ولو كان بعد
هو التخلية لو وقع على البائع شتر على الاستسوا لكانه
بدا البائع أسفر لفتك كان الألف كاقص وكذا لو اشترى جارية
الفتها فقل القس **البالله** يجوز بيع الترخ في أصولها إلا أن
العوض ولا يجوز شترها وهي الزان توفيل بل ولو شتر في الفضل
منه ولو كان على الأرض ومعه كذا لم يخل في غير شتر الفضل
من شتره كذا فيل كذا لا يضمن الزا وكذا لا يجوز بيع التخل

الظاهر غفر له
سكون كاد
الظاهر غفر له
سكون كاد

This image shows a close-up of a page from an Arabic manuscript. The text is written in a dense, cursive script, likely Maghrebi or similar. The ink is dark, and the parchment is aged and slightly discolored. The text is arranged in horizontal lines, with some larger, possibly decorative or initial letters. The overall appearance is that of a historical document.

منه بما عايناه من الحقائق وقيل بل يرجع السبل حب نفسي كنه
كانه يكون موضعاً على الأرض وهو الاظهر **الثاني** يجوز بيع العتق
بحرهما متراً والعقبة هي الخلة تكون في دار الانسان وقد اقبل
العلماء اثنان في سائرهم وحين وصل يجوز بيعها بحرها من غيرها
الاظهر لا ولا يجوز بيع ما راد على الواحد نعم لو كان له دخل دار
واحدة جاز ولا يشترط بيعها بالثمن التقاض قبل التفرغ
بل يشترط التحليل حتى لا يجرى ما سلف احد فهاية الاخر يجب
انما تأخر من بين ثمرتها عند الجفاف ومنها اعلا نظام الجرف
غير الفصل **ثالث** لو قال هاتك هذه الصبرة من الثمر او الفلانة بعد
الصبرة من ثمنها سواء تساوى لم يجر ولو تساوى عند الاصل
الا ان يكون ثامناً من بعد ثمنها وقت الاستيعاق قيل يجوز ان
لم يعلم ان تساوى عند الاعتناء مع ولا بطل وكما ان جيب
جاز ان تساوى او تساوى ولم يمانع ان يبل صاحب الزاوية او مع
صاحب التقيصة ولا يفرح البيع ولا شبه انه لا يقع على تقدير
لجمله وقت الاستيعاق **الرابع** يجوز بيع الزرع قسيلاً ان لم
يقطعه فلا يقع قطعه ولو تركه والمطالبة باجره من ثمنه ولو
اشترى خلا بشرط القطع **الخامس** يجوز بيع ما اتي به
التمتع بزيادة عما اتي به او نقصان قبل قبضه وبعده اشاعته
اذا كان بين اثنين دخل او شجر فيقبل احدهما حصته سائبة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

1892

[The page contains dense handwritten Arabic script, likely from a manuscript or historical document.]

[illegible][illegible]

العاشر فالسالف والطرفه فيتمدد في حمله الاول السلام هو
 اتباع مال مضمون الى اجل معلوم بال حاضر او في مسكه وفي فقد
 بلفظ اسدت واسلنت وما اتي معني ذلك وانفط البيع والتمار
 وهل يعقل البيع بافط السلام كان يقول اسدت الباك هذا الذي اراد
 في هذا الكتاب الاشبه نعم عتبا وانفسد المتعاقدين وتصور ان
 الاعراض في الاعراض اذا اختلفت وفي الاثنا مسائل في الاثنا
 في الاعراض ولا يجوز اسلاف الايمان في الايمان وان اختلفا
 الثاني في شرائطه وهي ستة الاول والثاني والثالث والرابع
 والخامس والسادس كل ما يختلف لاجل الشئ فذكره لازم ولا يطلب في الاثنا

[Faint handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

139

الغاية بل يقتصر على ما يتقيا ولا كلامه ويخبرنا عن الحبيب والذبح
 شطرا لا جود له مع لقايمه وكذا الوشط لا يذبح ولو قيل في المراءى
 هذا لا يكون كان حسنا لا مكان الخاص لا بان تكون العبارة الله
 على الوشط معلوم من بين المعاني في ظاهره في اللغة حتى يمكن استقلا

عند احتلالها ولم يكن الذي لا يبسطها في وقت احتلالها
 في كالم في وقت احتلالها في كالم في وقت احتلالها
 الشاهد وهو في وقت احتلالها في كالم في وقت احتلالها
 في كالم في وقت احتلالها في كالم في وقت احتلالها
 وقاوت الامانة مع اختلاف اوصانها وفي كالم في وقت احتلالها
 ويعين السليم في كالم في وقت احتلالها

[illegible]

[illegible]

فالحاكم فيه سائر الاول في اذا السلف قد خرج له غير ما قبل حلوله
موجود بعد وفاته لم يقض عليه من ماله على غيره على كراهية كراهية
مع بعض ما قبله من اعيان ولو قد قبض ثم بعد ذلك اكره
الثانية اذا دفع المسلم الى دون السلف ماله من غير ان
سواء من ذلك لعل السلف او لم يقض له وان لم يقض له
قبضه او لم يقض له ولو استعاضه فله ان اذا سأل المسلم اليه
ذلك ولو دفع فوق الصفة وجب قبضه ولو دفع الى غيره
امان دفع غير قبضه لم يملك الا ما قبله **الثالثة** اذا اشترى كراش
طعام بائع وشرط ان يجل خبائين بطل فالباع على قولين دفع
خمسين وشرط الثانية مؤدبه لعل المسلم اليه دفع وشرطها
قابل الى الزيادة **الرابعة** لو شرط موصي التسليم فمراجه
في غير ضمان وان استعاضه الموصي **الخامسة** اذا قبض فداق
وشرط المسلم اليه فان وجد بيعاً فوفاء له ملكه عند المطلق الى الله
سلب كان العيب **السادس** اذا وجد بغيره الما ليعيا فان كان من غير قبضه
سقط العقد وان كان من قبضه وجب كراهية ان شاء وان استأجره كان
السابعة اذا اختلفا في القبض هل كان قبل التفرق او بعده فالحق
قول من يملك العقد ولو قال التابع قبضه ثم دفعه اليه قبل التفرق
كان القبول فانه مع بينهم مراعاة لحاشي الصفة **الثامنة** اذا جعل
فما قبل التسليم لعرض ثم طالب بعدا بطل ما كان بالخيار بين الفسخ وبين

الضمير لوقوعه في المعبر كان له الخيارات في الآيات والفتوح في البيع **السادسة**
 لو ادفع الي صاحب الدين العبد عن ضمان ما فاقا فاستأجره لم يباع ولو يباع ولو يباع
 بعتها يوم العتق **الثانية** يوفى مع الدين بما سأل عليه الدين وهو
 عليه من غيره فان باعته بما هو عليه من غيره فباعه بغير ضمان فباعه بغير ضمان
 وان اشط ما جاء بغير ضمان لا يباع مع دين بغير ضمان وهو كونه
الحادية عشر اذا اسلف في شئ وشرط طبع السلف شيئا يعلو
 ولو اسلف في غرضه شرط ما كان فباعه بغير ضمان فباعه بغير ضمان
 وهو كونه في غرضه ولو شرط ان يكون الثوب من غزل السراة فباعه بغير ضمان
 من قراح بعينه لم يفسد **الثانية** في الامانة وهي في حق
 للتعاين وغيرهما لا يفسد الامانة من اذنه عن الثمن ولا ضمان
 وبطلان الامانة بذلك لا يفسد شرط وقصده ان لا يفسد العبد وبقيته
 سلكا كان او غير **فروع** **الثانية** لا يفسد شرط الكلال بالتعاين لا يفسد
 بامانة البيع **الثالثة** اذا اشط بالرجوع على عوض اليه كانه كان يفسد ضمان
 بمثابة كانه شيئا ولا يفتيه وفيه وجباة **المسألة الثانية** في القرض
 الظاهر في امور ثلاثة الاولى في حقيقته وهو حق فتمثل عليه ايجاب
 كقولهم اقترضت او اؤذرت معناه مثل صرف فيه او اشترى به وملكته
 مثله او رد عوضه وعليه قبول وهو لفظ الدال على الرضا لا ايجاب
 ولا يخصصه عبارة في القرض لغيره من غير المتخرج من قوله
 او اؤذرت معناه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

This image shows a page from a manuscript, likely a historical document or a collection of letters. The text is written in a cursive script, possibly Persian or Arabic, and is arranged in a dense, flowing manner. The page is heavily stained and discolored, with significant water damage and foxing visible throughout. The text is written in a dark ink, and the paper is a light, aged color. The overall appearance is that of an old, well-used document.

[illegible]

125

والنقش
 لا يكون في البيع إذا لم يشر به كان نصيب أو باع خمسة اشبار جازت
 وحسبها وشر منه وأقيمت عليه الحدود الكاملة ولا يجوز بيع أسا
 لحول لبعض فلبا بل هو في حق السائل فكذلك إذا لم يشر إلى سيق البلوغ
تسريح لمختار الشكل أو خرج منية من الفرج بحكم بلوغه وإن
 خرج من أحداهما بحكم ولو طعن من زوج الاماثة وانما من زوج الذكر
 حكم بلوغه الوصف **الثاني** الشدوهان يكون مسلما لما قبل
 بيباعا اليه فيه تردود إذا لم يجمع الوصفان كان الجرحا يائما وكما لو
 بيباع الشدوه ولو طعن في السن ويعلم منه بالسنار وما لا يبيعه
 من التفرقات لعدم قوتها الكافية في المصداق فخطه من المصداق
 وكذا اختار الصبي وشدها ان تصدق من الشدوه ان تصدق بالشدوه
 مثله لا تستلج ان كانت من امل ذلك او باضا منه في حركات
 المناسبة او تبيد الوتدق بمادة الرجال في الرجال وتبادة اوتيا
 والنساء في النساء وقعا الشقة الاقصاد وما لا النسبة وهو لا يبيعه
 صيرها من النسبة غير الاخرين الصحيحة فلو باع ولها منه لم يبيعه
 وكما لو باع او اقربا لم يبيعه طلاقه وظاهره وخالفه او باع بالنسبة
 بوجوب الفصل اذا التقى للحيوانات المالك من الاموال لا يبيعه
 بيباعه من الحيوان بكونه وكذا اجتمع في بيعه او قبلا لان النسبة
 لا قلبه اهلها بالتصرف ولو ان ذلك الوتي في الكساح جاز ولو باع في
 الوتي فالوجه لبيعه لان من لا من لا اخذها والمالك منوع من التملك

فان كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه

الايمان الموقوف الموقوف من الوتي بهما او عن الثالث لهما عام التجر
 الورقة في بيعه من الشراعات الحجره لا بد من الثالث خالف بيننا
 والوجه لبيع **المصل الثالث** في بيعه الجرحية **سائر الوتي**
 لا يبيعه الجرحي الا بحكمه او ما يثبت في النسبة يظهره
 ثم قد لا يجدها لا يبيعه ولا يزوجها الا بحكمه **الثاني** اذا جرح
 عليه فباعه انسان كان البيع المالك ان كان النسبة معجولا استعفا
 البايع وان تلف وقبضه باذنه حيا كان البيع المعلن في جرحه
 او عدو يبيعه فالتلف عليه تردود الوجه انه لا يبيعه **الثاني** لو فاق
 جرحه فادمى الجرح عليه ولو فاق فالتجرح ولو عاد عاد الجرح
 فكذلك اما **الرقبة** فلا يبيعه في مال الطفل والمجنون للاب ولجد الاب
 فانه يكون فاما مومي فان لم يكن فلما كان اما النسبة والمفسر فالوجه
 فيه المالك لغير **الحاشية** اذا جرح تحت الوتي لم يبيعه ما يبيعه
 اليد لا ياتيان لبعضه وانما حرمه وطوقا فان استوفى فقتله
 وحضره لم يبيعه وكذا ان امكنه نكته ما يحتاج اليه ولو لم يكن كذلك
 حله الوتي **الثاني** اذا حلف ان يفتد بيمينه لو شققت بغيره
 وبية **الثاني** لو حلف اليه الفصل جاز ان يفتد ولو وجب
 له يقيم تجزئة **الثاني** تجزئة الصبي فلو باعوه لم يبيعه لانه لا يبيعه
 انه لا يبيعه **الثاني** وهو علة من بيعه لانه لا يبيعه
 التمسك بالمال فليكون من عليه المسموع عندها ولا يكون لها

فان كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه

فان كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه
 او كان من غير الوتي لم يبيعه

[illegible][illegible][illegible]

منه

الذين من قبلنا فاستمعوا لهؤلاء الشهود الذين شهدوا على نبيهم
الذين من قبلنا فاستمعوا لهؤلاء الشهود الذين شهدوا على نبيهم

لأن الفرج لا يخرج على الأصل وفيه تفرق **المسألة الثانية** في حكم الوعد
الكلاني المقدوس في شطره وحكمه الأول فلعلمه عند شرح
الحق بل المالك في هذه المسئلة مشغولة بشاه وشرط من أوصاف

لصوب الملك من ذمته الى ذمته ^{الملك} شغولة تملكه وضطرته فيها

الحياة والحال عليه والعتاك ومع تحقيقها يحصل المال عليه

وہی الجلیل وانہ یمنہ المتالی علی الاطهر فی بعضہ ان خلیل علی

من ليس عليه دين لكن يكون ذلك بالضمان استب. وانا انا انا انا

المسلم يبيع الشيء بغيره ولو كان له الرجوع وثوافقا ما ع

بل هو التبعاء على ما في الخبر بان فقره وقت الحوالت كان في الفصح

الحق سبحانه وتعالى وإذا جاءك بما عليه ثم احال المحال عليه فذلك الدين

فكان العتبات لعمارة الدين ايقية المحمد الدين بعد لعمارة فان

من سبب الحبال عليه جمع عليه وان لم يجمع وهو الحال عليه

شروط في المال ان يكون معلوماً بانها في الذمة سواء كان له مثل

طعام اوله اكله بعد العشاء وشبهه تاجي لما يزين حيا

سما تقيت على الحال على ما لا يجب ان يدفع الاله

عليه وفيه شئ ولو ارجع عليه فقبل وادى ثم طالب بما اذا له

في الجبل انما كان له عليه السلام والارواح عليه والقول عليه مع

بسم الله الرحمن الرحيم

صنع جلاييل في كل ايامه باليد سبعة فاحاله عنهم وجلاييل وكونوا له

...الملك ...

مجلس ۱۰۰

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

3 197

تهدد **الملك** اذ خرج اليهم مستخفرا ربيع عليا فانك اما الخرج اليه

بجمله الضامه مما قابل التحقيق وكان في اليقين الجارح ان يخرج

ما قابل اعطى اليه خاتمة **الثالثة** اذا نحن على الشري

من جاء أو غلبه فليس له أن يشتم من لم يعه وقيل كذا العنقه الباق

والوجه المبرر لا يلزم بنفس المقدار **العدة** اذا كان له على

مال افضل من كل واحد منهما ما على صاحبه من قول ما كان على واحد منهما

المصالح الموقفة عليها ما تضمنه من غير وجه على الإحصاء

عن مولانا خالص رحمة الله عليه ما روي مما تقدمه دون شريكه **كفاية** اذا

رَبِّيَ الْغُثَّوْنِ أَدْرَأَ الْغُثَّوْنِ مَعَ بَعْضِ الْمَالِ أَوْ بَرٍّ مِنْ بَعْضِ عِلْمِهِ وَجَدَ

عليه الصلوة والسلام ولودع عروضا عن مال الصلوات ويجمع من الزكاة

التأديت ادا هم من صله ديوار با د ماهه فاصلة بينهم و يوضع
الاسم في اليمين

منه الجاهلون له بغير ان القهار به خالصا لم يزلوا

وَأَصْحَابُ الْإِذْنِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

فعل المع يبيى فان سبها المصوب عن المصاحف

الهمزة على الفوق بالفتح واللام والقاف ياء مفتوحة تحتها فتحة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّا مُتَجِدُونَ فِيهِ وَهُوَ كَيْفَ أَمْرُهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان...

الخلق النافذة اذا كانت عالية لا تضر المارة وتكون ماضية منها على
الاصح ولو كانت خفية وجب ان لا يكون لها الظاهر على الطريق ولا يجب
ان لها عيون تفتح الابواب المستجرة فيها اما الطريق المصغر على
احداث باب فيها ولا يخلع ولا يغير الا بان اربابها يرضوا كان غل
او لم يكن لا يفتقر من ذلك الى ان يفتح باب لا يضر فيه
الشباب يفتقر في حاله والاشياء ومع اذنه فلا غرض
ليقوم ولو سلم على الاحداث وحينئذ لا يضر ولا يخلع
المواد البسيطة وفيه من ذلك لانها لا تضر باب كل واحد
زنا وفيها قد جاز ان يقع بينهما ما ولو حدث في الطريق المصغر
من الاخر فصار كذا في اشارة الى ما في جدران وسائر الجدران
بابها بالباب ولو كان في الفراق فاصل الى الجدران ما وجدها فما
فيه سواها ويغفر في الجدران بغير ما به وكذا الخارج ولا يضر ولا يخلع
ان يخلط به وكذا الدخول ولو لم يجر بعض اهل البيت الشافعي
وشتم لم يكن لها به مناصه كما في ما في مخرج ولو استوعب من
الذئب ولم يقطعه لكان في مخرج جارة الى عمل ومن لم يكن
لاذئب منعها لانهما مخرج كالسوق في المسجد **الثانية** اما ان
يصنع جدران على الجدران لانه لا يجب على الجدران ان يكون
واحدة ولكن لا يجب ان لا يكون الا في موضع قبل الموضع لاجل ما به

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان...

لا يجوز ان يكون الجدران النافذة والجدران مع الضمان اما لو اهدم احد
الطريق لا بان مستاتف وفيه من ذلك على الجدران على الطريق
جاز في بيان ذلك عند مخرج وروى في الجدران **الثالثة** اذا جاز
جدارا لم يخلع ولا يضر في جدار عليه مع كونه صاحب الجدار
خلفا او خلاصا من غيره بما لو كان مستقلا ببناء كسدها كان المولى
حقا في بيعه ولو كان له جدران على جدران او جدران على جدران
ما وجد في بيعه مع الجدران ولا يشبه ولا يجرى دعوى جدرانها
بالمواضع التي في الجدران ولا الروان ولا يختلفا في بيعه
من الجدران التي في الجدران ولا يجرى دعوى الجدران
في الجدران التي في الجدران ولا يجرى دعوى الجدران
الا بان يشترك ولو اهدم احد الجدران على الجدران في عارة
وكذا لو كانت لشركته في جدران او في جدران ولا يجرى صاحب
الشركه ولا يجرى الجدران التي في الجدران ولا يجرى الجدران
شريكه وجب عليه ان يهدم الجدران ولا يجرى الجدران
اذا تفرغ صاحب الجدران من الجدران في جدران البيت فالتقوا على
ساحب البيت مع غيره ولو كان جدران في الجدران فالتقوا على
مع غيره ولو كان جدران في الجدران فالتقوا على
لصاحب الجدران مع غيره في جدران او جدران **الرابعة** اذا جاز
اخصان جدران في الجدران وجب عليها ان لا تكون في جدران

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان...

غير لازمة وليس لاحد مطالبة بامانة بل لا يلزم ان العين
 الموجودة في المبيع على البيع ولو شرط التحليل في الشرط لم ينعكس
 منها ان يبيع حتى شاء ولا يضمن الثريات ما تلف في يده لانه لما اؤتمنت
 مع التعديب او التقرب به الاستفاضة وقبل فوله مع من يبيع
 او مع التلف سواء ادعى سببا فاما كالكفر في البيع فليس
 المبيع كذا القبول فله مع يمينه لو ادعى عليه لانه لو اؤتمنت
 الاذن للمنفذ والموت **باب** في الغيبة وهي غيبته في بيع
 عا سوا كان فيها فاوله يكون ولا ينعكس لان اتفاق الشرط لم ينعكس
 منه في فقهه فيجب المنع مع التماس الثريات الغيبة وتكون بعد
 التماس الفرقة اما لو اراد احد الشركاء الخصم بالقسمة لكان يبيع
 للمنفذ عنها وكل ما يفسد كل واحد من الشركاء على الخصم بالقسمة
 لا يجوز فتمت له ولو اتفق الشركاء على الغيبة ولا ينعكس لان
 الحق لم ينعكس في المتقاربين ولو كان للمالك الواحد وقفا
 لم ينعكس فتمت له لانه غير للوقت من غيره **باب** في الحق
 هذا الباب وهو **باب** في الحق لو دفع انسان دابة واخر اؤتمنت
 الى سقاء على الاثر في حاصله في تعقد الشرط وكان له تحليل
 لا ينعكس على الجرح في الدابة لانه لا ينعكس في الدابة
 او استطب او اجتمع بينه اذ لم يغير في وقت تلك الغيبة
 بجمعه لخصا صفة هل يفسد الحيز في ذلك المبيع الى قبيل تلك

في البيع على الاثر في حاصله في تعقد الشرط وكان له تحليل
 لا ينعكس على الجرح في الدابة لانه لا ينعكس في الدابة
 او استطب او اجتمع بينه اذ لم يغير في وقت تلك الغيبة
 بجمعه لخصا صفة هل يفسد الحيز في ذلك المبيع الى قبيل تلك

في البيع على الاثر في حاصله في تعقد الشرط وكان له تحليل
 لا ينعكس على الجرح في الدابة لانه لا ينعكس في الدابة
 او استطب او اجتمع بينه اذ لم يغير في وقت تلك الغيبة
 بجمعه لخصا صفة هل يفسد الحيز في ذلك المبيع الى قبيل تلك

فيكون فيه وقد **باب** لو كان بينهما ما لا ينفذ فالقسطا الصلة
 في التصرف على ان يكون البيع بينهما نصفين لم يكن قسما لان لا شركة
 للامانة في ملك الا لا شركة وان حصل الامانة لم يكن
 مبيعة **باب** في القسمة اذا اشترى احد الشريكين فادعى لغيره ان له
 لها وانكره فله قول الشري مع يمينه لانه اؤتمنت في بيعه
 انما اشترى لهما فانكر الشريك فله قول ايضا لانه لما اؤتمنت **باب**
 لو ادعى احد الشريكين لغيره ما هو وكيل في القسمة والبيع
 تسليم الثمن الى البائع وصدة الشريك لغيره الشري من جهة
 قيلت شهادة على الفاضل في القسمة الاخر وهو حصة البائع
 لا رفاع التماسه منه في ذلك القدر ولو ادعى تسليمه الى الشريك
 فصدقه البائع لم ينعكس في ثمنه من الثمن لان حصة البائع لم تلم
 اليه ولا الى وكيله او الشريك منكره فله قول مع يمينه
 قيل قبل شهادة البائع والمبيع في المسئلة **باب** في القسمة
 لو ادعى اثنان عبيد كل واحد منهما بالواحدة منها بانفراد حصة
 ثمن واحد مع تفاوت قيمتهما قيل يصح ويدل على ان القسمة
 محرم بحري عقدين فيكون ثمن كل واحد منهما بمجهول اما
 لو كان العبدان نصا او كانا لوحيد جاز فله ان كان كل واحد
 فغير من حصة على انفراد باعها فاصفقه لا ينعكس الثمن
 عليهما بالسوية **باب** في القسمة فذهبنا ان شركة الايمان باطلة فان

في البيع على الاثر في حاصله في تعقد الشرط وكان له تحليل
 لا ينعكس على الجرح في الدابة لانه لا ينعكس في الدابة
 او استطب او اجتمع بينه اذ لم يغير في وقت تلك الغيبة
 بجمعه لخصا صفة هل يفسد الحيز في ذلك المبيع الى قبيل تلك

في البيع على الاثر في حاصله في تعقد الشرط وكان له تحليل
 لا ينعكس على الجرح في الدابة لانه لا ينعكس في الدابة
 او استطب او اجتمع بينه اذ لم يغير في وقت تلك الغيبة
 بجمعه لخصا صفة هل يفسد الحيز في ذلك المبيع الى قبيل تلك

البائع ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 الا انما يتصور كذا لو ان العامل في حقه من الغرض لم يجد له العقد
فصل في بيع هذه السلعة فاذا انقضى منها مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 المالك ليس بمالك في هذا العقد ولو كانت رتبة المالك والمالك في العارض
 العارض اصبح لان الاول سطر لا يصح ابتداء الفراض والعرض
 ولو اختلغا في ذلك راس المال فالقول قول العامل مع مائة دينار
 اختلغا في المقتضى ولو سطر العامل مال العارض بما له في
 المالك اختلغا لا يغير من نصيبه مائة دينار **الثاني** في البيع وان
 لم يحنه بالشرط فيكون الوجه في البيع ولا يمان يكون البيع مشاعا
 فلو كان له مائة دينار والرجح في فسخه يمكن ان يجعل مائة دينار في
 العينة في رد ذلك الذي رد له ولو كان له مائة دينار فخذ
 والرجح في كان مائة دينار والرجح في كان مائة دينار ولو شرط له
 شيئا معتمدا الياسين بهما فسد لعدم الوقت في حصول الزيادة
 فلا يحقق الشرط ولو كان له مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 الرجح يبيننا ونقيض الرجح بينهما مائة دينار ولو كان له مائة دينار فخذ
 ولو كان على ان يصفى في وقت فخذ في ذلك الوقت على ان
 ولو شرط له مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 وكان عاملا في وان لم يكن عاملا فخذ في ذلك الوقت على ان
 نصف رجحه فخذ في ذلك الوقت فخذ في ذلك الوقت فخذ في ذلك الوقت

لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه

نصف الرجح مع كذا فاني استأجر ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 عاملا سواء لو اختلغا في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 ولو دفع قرا في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 ولو كان له مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 العامل لمالك فخذ في ذلك الوقت على ان
 حصة من الرجح يطعمه ولو كان له مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 في الواجب في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 انما يتصور في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 المائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 كان العامل في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 حصة العامل في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 الشرع يوجب المالك مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 رتبة المالك **الثالث** لو كان المالك عاملا في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 كان باذنه مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 اياه فان لم يحنه في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 باقية حقه مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان
 مع كذا في مائة دينار فخذ في ذلك الوقت على ان

لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه
 لو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه ولو كان له مائة دينار باذنه

المسألة

ولما في حكمهما ما لا شرط فلهذا لا يكون للثبوت شيئا جابيا بينهما فاسا ولا
فيه أو فاسدا فلا فارق شرط الحكم ما يصح وكذا التفسير لكل طرفة منها ما يصح
من أن يصح دون شايحة كان بشرط الحكم الحرف والآخر لا فارق أو ما يصح
على هذا ولا فارق آخر ما يصح في غيرهما ولا فارق شرط الحكم فلهذا أمر صاحبنا
بأن لا يعلل به فيهما ما يصح لغيره لأن ذلك لا يفسد الزيادة أما بشرط الحكم الحرف الآخر
شيئا يصح في غيرهما فلهذا لم يفسد الزيادة أما بشرط الحكم الحرف الآخر
والأول شايحة **والثاني** في الأقسام الثلاثة باعتبار طرفة أو الشايحة ما يصح
فيها والمفعول شايحة ولو كان غير جابيا كما ذكرنا استغنيا عما ذكرنا لأن وجود شايحة الحكم
أو وجودها جابيا غير **الثالث** تعيين المدة ولا شرط فلهذا تعيين
بلا أيام أو الأشهر أو أقل بشرط تعيين المدة من غير أن يفسد الحكم فلهذا
الحكم ما يصح لأن كل نوع إما أن يفسد على العادة كالقارص ولا يفسد على
معدلاته كالحمار فيشرط فيه تعيين المدة ونحوه لأن أمارة
غير مضبوط ومول شايحة ولو كانت المدة والأربع أو كان المدة أو الأربعة
على الأربعين سنة كان يجب الأربع أو كان شرطها من قبل الله سبحانه
كتأخير المياه أو تغيير الأسماء وإن انقضا على التبعين فجاء بعض غير
لأن شرطه عوضا عن شرطه فلهذا لا يعين المدة الزائدة ولا شرطه
العقوبات غير ما ذكرنا قبل المدة الشرطية بشرط العقد على القول بشرط
تقدير المدة ولو كانت الزيادة حتى انقضت المدة لم يفسد المدة المستغرقة
وكان استلزامها إلى مدة الإحصاء **والرابع** أن يكون المدة من قبل الله

[illegible]

میرزا محمد علی خان قزوینی

والتاريخ في الجغرافيا

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب ويهدي به السبل
والعلم منور بالعلم والفضل منور بالفضل والفضل منور بالفضل

والتحصيل انما هو العلم بالحكمة والحقائق
والاكتساب هو العلم بالاداءات والادوات
والاكتساب هو العلم بالاداءات والادوات
والاكتساب هو العلم بالاداءات والادوات

ولا يشاء الاستعداد ان يكون العامل عالما بالشيء **النافع** لغير العامل انما
يعلم ان الساقط اما في عينه على ما يملكه **النافع** من اجل ان
يعلم ان الساقط لان شرطه على العامل او بينهما **النافع** العاية بتلك العاية
وعلى الركوة فيها على كل واحد منها اذا بلغ نصيبه رضا **نعم**
عند اذ دفع رضا الى رضا فربما على ان العاقل منهما كان الحارسه بالماز
العاقل من الساقط صاحب الارض ان الساقط لا يكون له في الارض
الارثي ليس على يد من النقصان بالبيع ولو دفع القيد ليكون العاقل
له في حيز العاقل وكذا لو دفع العاقل من الارض لم يصب صاحب الارض
على التبعيه **كتاب الوصيه** وانظر في امور ثمانية **الاول**
العقد وهو استئجاره فيمنه في عقد الاستئجار وقوله وقيل بكل
عبارة قد كانت عليه معناه ويكون الفعل لا انما الفعل ولو طرح الوصيه
عندك لمن يعطى اذ لم يسلمها او اذا اراد على نفسه ان يعطى وقوله
ولا يصح للموكل اذا استوفى وصيه يملكه على كل ما يملكه **والثاني**
من عني فربما اخذت منه ثم انعمت من اذ دفع وصيه ولو لم
يملك من ولا يصح جعل الوصيه الكسبه اذ دفع كالمع والى
الذات او طوبى بالدين لما كانا لمع الوصيه وما ينجح به ذل الكسبه
وهي عقد بائنه في مرفقه يتلوه بشكل واحد منها ويجوز ان تكون
امانة وتحفظ الوصيه باجره العادة بحفظها فيه كالتوقيف
والدائم في الاستطيل والثناء في المثل وما ينجح به مخرج ذلك ونحوه

[illegible]

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً يهتدون بهم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

و

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

فيسجدات القيمان وينزلها إيمان التعريف

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن في كل حال من احواله واما ما ينبغي ان يكون عليه في حال الحرب...

اما التفرع فيمكن ان يظهر بها ما لا يظهر من غيرها او من غيرها في سائر احوالها او في حال الحرب...
 الثاني فيمنع من التفرع في حال الحرب...
 الثالث فيمنع من التفرع في حال السلم...
 الرابع فيمنع من التفرع في حال السلم...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن في كل حال من احواله واما ما ينبغي ان يكون عليه في حال الحرب...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن في كل حال من احواله واما ما ينبغي ان يكون عليه في حال الحرب...

اما التفرع فيمكن ان يظهر بها ما لا يظهر من غيرها او من غيرها في سائر احوالها او في حال الحرب...
 الثاني فيمنع من التفرع في حال الحرب...
 الثالث فيمنع من التفرع في حال السلم...
 الرابع فيمنع من التفرع في حال السلم...

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما ينبغي ان يكون عليه المؤمن في كل حال من احواله واما ما ينبغي ان يكون عليه في حال الحرب...

منه في ان كان مستويا الى الارض
عليه في ان كان مستويا الى الارض
والا في غير ذلك

ولو سلم ان البع من غير ان يمتد من البياق كتاب المار

وهو قد ذكرنا في التبع بالمتعة ويتبع بكل في التبع
على الاول في الاستماع وليس يلزم له الاستماعين وكل ما في
ارقبه **الاول** في الميراث لان يكون مكافيا لغيره في التبع
الصوت والبعوث وان كان ذلك في ما لا يمتد من الارض
يلزم ان يمتد الى الارض في غير **الثاني** في التبع
الاستماع باجتهاد العادة في الاستماع والمعلوم ان بعض من العزيم
لمست الاستماع في غير التبع في بعض لان يستلزم ذلك في العادة ولا يجوز
للمر ان يمتد في حيزه كذا قالين ان استلزم ذلك في العادة ولا يجوز
وان لم يمتد عليه ولو كان الصبي في حيزه فاستلزم الحيز
كما يلزم من الاستماع لانه كما يمتد من العزيم اليه بملك ولا استماع
من الغائب وهو لا يعلم ان الضمان على الغائب والى كمال الاستماع
بالاستماع من المتعة وجميع على الغائب لانه ان يمتد في استماعها
بغير عزم ولا عزم فقلق الضمان بالغائب حسب كذا في التبع
البعث في نيا المستعير اما كان عالما كان ضامنا وليس يرجع على الغائب
ولو ان غرض الغائب يرجع على المستعير **الثالث** في التبع
ويجوز كل ما في الاستماع بجمع بقا عينه كالتقريب والذات في التبع
الارض لان عزم الغرض في البناء هو مقتضى المستعير على القاء الملائكة
فيه وقيل بجمع لان يستعير ما في التبع في الضمان بغير الاستماع

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

في التبع في الميراث
في التبع في الميراث

[illegible][illegible]

A page from a manuscript featuring dense, flowing Arabic calligraphy in a cursive style. The text is arranged in several columns, with some lines written diagonally. The ink is dark, and the paper shows signs of age and wear.

ولو جفرت لها ارضة او غيبه ليرى من الجحيم الى النار فكذلك انك الى الله وان جفرت
لعبس واولع عليه ثم بعد جفرت اليه اما السعير ولا ارض ولا جحيم الا جحيم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

للتضاع مدة معينة باذن الرفيع فان لم ياذن فيه فهو وجع وان شبه اذا

الذي ترضعها قبل نغم وفيما تتردد دوان مات الصبي أو الرضعة

عليه السلام ولما قالوا هذا سيطر الله عليه فقلان والواستغنى
لله معينه لم يفتقر الى غيره على اجازتها سواء كانت متصلة او متقطعة

لَا تَزَالُ تَقُوتُ لَهَا سُلْطَانًا حَكِيمًا مُعْتَدِلًا غَدِيرًا

الشيخ الحجة عشرة اقدوسية فاعترى واثم حله فكانت الكفر

فانما لم يلقه في الدنيا من اهل الجنة الا في الجنة

فمن كان الفيسر حبيباً إلى قومه جرة الويادة
فكان السيف سباعاً لوالدهم مسكناً لهم وفيه خير الوالد والاب

الاشعرية وواجب العمل له سكر التمتع بالاجارة ووجبا
تحرره وانقضاء الاجارة لا مكان الانتقام في غير الحر والاشعرية

فكانت له ميتة واحدة والعقد واحد وهو من استيجال الحاريط المرفوف

للملأمة من تعيينها بالشهادة أو كحبيبه وصفتها وقدمها ولا يكفي
في الاستحسان والمعين قد فهمها حبيبه ولا يكفي اشتراطها في الاستحسان

میشود از آن پس از حیل عالم میگوید و از استعاره آمده است که
شاهد تمام آنکه مشاهده آن را میگوید که حسی است و وصف آن که آنکه

ولان ان اذا كنت لكره بغير حق واعتبرت انك اذا كنت لكره لغيرك

والتزام الزمان وبيع العمل وشدة قرة الطعمه الذي هو واجبها

الذين انساب العرب افقر الى مشاهد لاحد الافعال في التقاليد
اجرها للزراعة فان كان لهم شجر معلوم فلا يبين مشاهد الارض

أو وصفها فلو كان العمل عذبة كمن يفتنه الله سبحانه في آياته والآيات
سنة معنية فلا تلهي بغير وقت الصلاة أو غيرها إلا أن تكون

فما عاد فيني ما يعجز ان يجر ان اجد له وغير القه
وجع الكتاب الى الابد ان الله ان الله ان الله

المادة اوضحها ذلك او كجها الى اللجام من عبد صفة من صفة

أجارة القمح لا مع الثعابين بالمشاهدة في الآسار الجاهل موصوع
موصوع بما في رفع القولا فتع الجار قبيل الأمانة لا يتضمن من العز

مختلف استيعاب الحياطة والتساج للناسج واد استاجر
مدة لا يتجاوز عشرين الساعة وحقا العزى النافعي من تدان تم في السنة

ولما استجلف النمل لم يكن له من يقين الارض وقدر وطاوعها

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten signature

مكتبة
الشيخ

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

Handwritten manuscript page from the 'Mushaf al-Furqan' (Quran). The text is written in Arabic script, likely Maghrebi or similar, on aged parchment. It features several lines of dense cursive writing, with some words highlighted in red ink (rubrication). The parchment shows signs of wear and discoloration.

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

Handwritten notes in Urdu script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٤٦
 او فنيك في قتل او ينجي من غير ان يات في القتل او يات في القتل
 في ما لا يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 والكل لا يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 من استجاب لغير الله فله اجره كما كانت فقهه على ما اتحد
 الا ان في قتل على الجاني **السادس** اذا اجره بملك له فاني كان
 فلك لا يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 صاحب الحمام لا يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
السابع اذا استقر الاجر بعد تحققه في القتل او يات في القتل
 الشفعة المستقر في القتل او يات في القتل او يات في القتل
العاشر اذا اجره بعد ثم استقر بطل الامارة وتوفي
 الشفعة القتل او يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 على الشفعة القتل او يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 وصحت في القتل او يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 بلوغه قبل ثم وفيه تردد **الحادي عشر** اذا قبل اجر البيع للشفعة
 فلا يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل او يات في القتل
 اذا دفع له في غير البيع فيها عملا فان كان من عاداته ان يستلمها
 لتلك العادة كالتسليم او القسار فلا اجر فيه قبل عمله وان لم يكن له
 عادة وكان العمل مما لا اجر فيه فلا المطالبة لا يات في القتل او يات في القتل
 مما لا اجر فيه بالعادة فلم يلبث في القتل او يات في القتل او يات في القتل

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, showing dense cursive writing on aged paper.

22

[illegible]

This image shows a detailed view of a page from the Voynich manuscript. The text is written in a highly stylized, cursive script that is characteristic of the manuscript. The characters are small and closely packed together, making it difficult to distinguish individual words. The overall appearance is that of a historical document, with some visible wear and tear on the parchment.

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with 'सर्वप्रथम' (Sarvapramam).

178

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مع الفاء عني الو
 نية نعم لو ازا
 ومبائن قبله
 في السيرة





148

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the historical account, written on aged, slightly damaged paper.

وَأَمَّا فِيهِ إِشْرَاقٌ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّهُ قَدْ دَخَلَ السَّاعَةَ وَلَمْ يَفْهَمْ
 مِنْ تَأْيِيدِ النَّصْرِ بِطُلُوعِ الْوَقْتِ وَأَنَّ الْوَقْتَ عَلَيْهِ غَيْرُ مَبِينٍ كَمَا نَقُولُ
 عَلَيْهِ لِحُذْرٍ أَوْ عِلَالَةٍ إِشْرَاقٍ أَوْ إِذْ فَتْنَةٍ أَوْ كَيْدٍ أَوْ إِذَا فُتِنَ

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

2.

17

11

וְהָיָה כִּי יֵרָאֶה הַשָּׁמַיִם וְהָאָרֶץ



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر الطوسي
الشيخ الفاضل
المعتمد عليه في كل شأن
والتقوى له في كل شأن
والعلم به في كل شأن
والعمل بآثاره في كل شأن
والاستغفار منه في كل شأن
والرجوع إليه في كل شأن
والتمسك بحبله في كل شأن
والإيمان به في كل شأن
والخشية له في كل شأن
والحفاوة به في كل شأن
والصبر على ما جاء به في كل شأن
والرضا بما قسم له في كل شأن
والاعتماد على ربه في كل شأن
والانابة إليه في كل شأن
والافتقار إليه في كل شأن
والاستعانة به في كل شأن
والاجتهاد في كل شأن
والسير على نهجه في كل شأن
والسير في كل شأن

ولما ذهب ما في القدر فاعلم ان كان تغير من عليا لم يتغير في عليا الا ان
 لا يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 ولا لا في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 القدر لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 القدر لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 القدر لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا
 القدر لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا لم يتغير في عليا الا ان كان في عليا

[illegible]

اوله بقوله ولو كان من سبقوا فلا بد من ان يكونوا من قبله فلو سبقوا له
 او كان اوله فلهذا علم انهم من قبله ولو سبقوا له في كل واحد من
 السابقين من زمان والآن ودمهم الى الابد **الثانية** لو كان السابق
 ولو خرج كل واحد سبقا واذا خلا ذلك فلا احد من السابقين فلهذا
 السابقان فان سبق واحد السابقين كان السابقان في الغيبة واما في
 منها الحلال ولو سبق السابق كان كل واحد من السابقين في الحلال
 سبق احدهما والحلال كان السابقين في الحلال واما في الغيبة
 فلهذا في الحلال ولو سبق احدهما في الحلال كان كل السابقين في الحلال
 وكان لو سبق احدهما في الحلال في الحلال ولو سبق احدهما
 في الحلال في الحلال **الثالثة** اذا شرط للبادية والاشرفين
 والاشرفين في كل واحد من الغيبة فلهذا في الحلال في الحلال
 في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال
 كل واحد من الغيبة فلهذا في الحلال في الحلال في الحلال
 في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال
 منها عشرة فلهذا في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال
 احدهما من الغيبة فلهذا في الحلال في الحلال في الحلال
 في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال
 فلهذا في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال في الحلال

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

استعملكم اذا ختموا الوصية ان تكون خيرا المستعملين الذين والازواج من خواتمهم المستعملين
 فمن لم يبرهوا يستعملونها اما الذين يبرون ان الله يصيبهم فمنه من مولى
 اربابا فاشع بهم هذا المصيب ان الله يظفر بهم
 سورة النور

بالاسماء من بعد الملائكة ثم بعد ذلك اسما الحور العين ولا بد ان يكون
 فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين
 منها خمسة فقط لان خمسة بنو نوح اكلوا من الفاكهة فاصبحوا
 لحسن ما خافوه وهي خمسة وعشرين اسما لا اكثر من خمسة وعشرين
 الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين
 فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين
 ولا يستحب ان يكون شاولان خفيفا وان يطعمه اسما بلون
 مشرق العقد الملائكة ثم اسم السبعة معه **الاسم** اذا سمع
 السبعين يجب ان يقرأ سورة يس في كل يوم الى ان يسلموا وكان
 السبعون متعلقا بسبع علي الباقى مثله او يقرئ **الاسم** اذا
 مضى اليها الاخر **الاسماء** فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين فاما بعد الحور العين
 لان المقصود ان لا يسميها شيئا الا بالاسماء التي في كتاب الله عز وجل ولا يجوز
 الفصل بعون كان في المقصود ان لا يسميها شيئا الا بالاسماء التي في كتاب الله عز وجل

في الوصية وهي بذلك عين أو متعة بعد الوفاة وتقتصر على ما
 فالإيجاب كل زيادة على ذلك المقتضى لا تعطى إلا بعد وفاته
 لقائله كما بعد وفاته أو متعة به وينقلها الملك إلى الوصية
 الوصية وقبول الوصية ولو استقبل بالوصية منفرداً عن المتولى
 على المصلحة ولو قبل الوفاة مات جاز وبعد الوفاة لا وإن لم يكن الوصية

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان
الوجهين المذكورين هما الوجهان
الذين هما الوجهان المذكوران

و

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان

هذا هو الوجه السادس في بيان ان

هذا هو الوجه السابع في بيان ان

والوجه الثاني من وجهين من وجهين بالهاتين هاتين الوجهين في الثالث ويكون
للوجهين نفسية من الوجهين بوجهين الوجهين والوجهين الاولين وفيه
اخرى بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين اخرين بوجهين
في ثانياً في الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
او ثانياً في الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
ثانياً في الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
على الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
اخرين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
لذلك وانما وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
كانا في قول الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
الثالث في الحكم الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
مما قد لا يكون في الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
اشهر من الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
انما وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فقد وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
هذا وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
ثلاث وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فذلك وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين

والوجه

والوجه الثاني من وجهين من وجهين بالهاتين هاتين الوجهين في الثالث ويكون
لوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فقد وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
هذا وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
ثلاث وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فذلك وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
والوجه الثاني من وجهين من وجهين بالهاتين هاتين الوجهين في الثالث ويكون
لوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فقد وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
هذا وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
ثلاث وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين
فذلك وجهان الوجهين بوجهين اخرين بوجهين اولين الوجهين بوجهين

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان

قبل ان يملكه تاملوا في هذه الدار التي هي دار الخلق والخلق والخلق والخلق
عبدوا الله في كل حال والى الله في كل حال والى الله في كل حال والى الله في كل حال
ولا يستر بها الدلو ولا يستر بها الدلو ولا يستر بها الدلو ولا يستر بها الدلو
هو جوي في الدلو لا يستر بها الدلو ولا يستر بها الدلو ولا يستر بها الدلو
في الخارج باليعين فيها باليتب بما يخرج من ذلك المال من المال
قبل **باب** اربع **الاول** اذا اوصي بعبد وعبد له
سواء اوصى بغيره او اوصى به ولو اوصى به ولو اوصى به ولو اوصى به
يستوفى في الثالث وسقط في الرابع في حق ولو اوصى بعبد
مضمون من عبده استخرج ذلك العبد بالحق ولو اوصى بعبد
ان يتركه في ذلك العبد ولو اوصى به ولو اوصى به ولو اوصى به
لو اوصى بغيره في ذلك العبد ولو اوصى به ولو اوصى به ولو اوصى به
في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
سعي في باقية ولو كان العبد في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
لو اوصى بعبد في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
ولو اوصى بغيره في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
لو اوصى بعبد في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
بما عين له ولو اوصى بغيره في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
في الدلو في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه
او يوصى به ولو اوصى بغيره في حق ثلثه في حق ثلثه في حق ثلثه

المدة الزمنية بين أولاد كليل وصنع الوصية للأبوين والولدين وصنع
 الوصية للأبوين وكان ابنه يبا ويكلا بقدر مطلقاً منهم فصار لعل
 ما في غير الأهل أحاديث في أشباهه الوصية للغيرية داخلية من
 ولا تضع الوصية لمالك ولا لغيره ولا للمدة ولا للمدة ولا للمدة
 الشروط والأحكام في من مكنته أو لم يكن ولا وصية بعد
 المدعي ومدة بين الوصية والوصية بطلانها بعد وجوب
 الثالث فلو كان بقدر قيمته ما يقرب كان الوصية بالوصية والوصية
 قيمته ما لم يعطى لأفضل وإن كانت أكثر من قيمته فما في طلبه
 ما لم يبلغ قيمته نصف الوصية فإن بلغت ذلك بطلت الوصية
 وقبله يقع وصية في الباقي كما هو من وإذا وصية بقدر
 مملوك عليه وصية فإن كانت قيمته بقدر القيمة التي بين أصق
 المالك وصية في خمسة أسداس قيمته وإن كانت قيمته أقل
 الوصية بقدر ما هو بين إن الذين علق على الوصية في بطلانها
 منها الثالث فما قبل من الباقي ما لم يكن بقدر قيمته وقد كان
 كما ذكرناه أو كماله وإن عبد الله من ابن عبد الله م ولو وصي
 غيره المطلق فمما في بعض مكاتب كان لمن الوصية بقدر ما
 إذا لم يوصي المالك لم ولا وصية الوصية ومثل ذلك الوصية
 أو نصيب له ما قبل تقسم نصيباً ولا يكون لها الوصية
 ومثل ما تقسم من الوصية أنه لا يرث إلا عبد الوصية والمالك

Handwritten text in Arabic script, likely a title or chapter heading, located at the top left of the page.

[illegible]

منه

١٤٤
 و قد علمت اني قد اصبحت من جملة من لا يملكون
 من الدنيا شيئا الا ما في ايديهم من المال
 و قد علمت اني قد اصبحت من جملة من لا يملكون
 من الدنيا شيئا الا ما في ايديهم من المال
 و قد علمت اني قد اصبحت من جملة من لا يملكون
 من الدنيا شيئا الا ما في ايديهم من المال

[illegible]

اذا اوجع الانسان عيونه في المنام الثالث شدة في العبد
 قبل يلبث الى الوحي انه كان العبد في المنام الثالث بعد
 وضع قية العبد صحيحا لا يتصل عليه التكملة والعبد
 وكذا الويات العبد قبل موت الوحي يطلب الوحيه ويعطى
 الاخر ما زاد عن قية العبد الصحيح وكذا قية العبد قبل
 طلب الوحيه الاخر **الاشارة** اذا اوجع له بايقظ الوحي

وقوم من غنم عليه من اهل الملك اجمعاً ما كانوا عليه من
 الشاة ما يخرج من ملكه ومنه ما يخرج من اهل الملك اجمعاً
 عليه من الملك **الاربعه** اذا اوجى اهل الملك ما كان من اهل
 الملك من اهل الملك بطلت الوصية لا ما خرجت من اسم الابرار
 وصية فرد **الخامسه** اذا مال اهل الملك من اهل الملك كان له
 من اهل الملك من اهل الملك من اهل الملك من اهل الملك

المصنف وهو بنو عاز بن خزيمة بن مخرمة قالوا فلهما حكم الحكم الوصية
اجماعا قد سلفت وكذا مقتضى القيص اذا قرئت بما بعد الموت
١٦٢

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

اما في قول المريض اذا كانت بر كمالها باقية المعاضات والسيوف
والصنف فقد بينا انما من هذا الباب فيل من الثالث راقبوا المالا
على انه لم يزل في رتبته من حيث هو بحسب العوارض التي لا بد منها
في ذلك الموضع لا بد من الاشارة الى الباطن الذي معه يتحقق
القرن على الثالث فنقول كل من لا يرضى من الموت فاما
فهو يرضى من الموت الثالث وقد بينا في الامور التي
وتبعها الموت في الاشياء التي لا بد منها من حيث هو
على ان لا يرضى من الموت فاما ما لا بد من الموت في الاشياء
فكلها حكم الله بها كمن يرضى من الموت فاما ما لا بد من الموت
الاشياء وكما ما لا بد من الموت في الاشياء ولا بد من الموت
ولو قيل ان الموت في الاشياء يتحقق بالموت في كل شيء
في العادة او لم يكن لكان حسنا اما في الامور التي لا بد من الموت
للموت في كل شيء لا بد من الموت في كل شيء فاما ما لا بد من الموت
اسم المرض **وقد بينا في الامور** اذا وجب راجع وصاحب
فان رجعها الثالث فلا كلام وان عجزنا ان لا بد من الموت في كل شيء
الثالث كان التقدير على **الثاني** اذا جازع من عيلة فيقول
فان في الخبر فان اتع الثالث للباس ولا يرضى فيها عيلة في كل شيء
طالما رجع **الثالث** اذا رجع كل من يعلم بقبته مستعد فافترس
وليس له رجع في رجب بقبته ثلثة فالحال باقها نصف تركته

يجوز

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

فمقتضى في ذلك الثالث فلو رد كذا السيد على الورق كان راجعا
فيستجيبا لغيره على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
كرو في مقتضى مع الورق ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد

الرابعة

لو لم يكن له ما يرضى من الموت فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
الورق ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
وبذلك السيد بالجملة ما يرضى من الموت فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
ذلك السيد بالجملة ما يرضى من الموت فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
فمقتضى على الورق ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
وان شاء الباقين في ذلك القوم من السيد كان الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة

الخامسة

اذا اعتقنا في الورق ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
ان حرمنا من الثالث في كل شيء فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
لو اعتقنا في الورق ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
وذلك ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
ورجع في ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
ثم لا بد من الثالث في كل شيء فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
والثاني في كل شيء فاما ما لا بد من الموت في كل شيء
ووقع الفراق في ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة
عنه في رجب بقبته ثلثة فلو رد كذا السيد على الورق ثلثة فلو رد على الورق ثلثة

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ هـ في مدينة القاهرة

من خصائصه هذه المله وادخلوا هذا الباب **مسألة الأولى**
عنه ووجاهته على غيره فادامات عنده من حاله حالها ما كان
المعنى لو لم يدخلها على الظاهر اما لو كان فيها من اطلاق فيه خلاف
والجواب ان اطلاقه لا ينافي ظاهره بل هو من حيث لا يتصور ولا التسمية
عولها **الفاصل** من الغشاه من عدمه لا يجب على التسمية
بغيره ووجهه لغيره من ترجيح من كذا من كذا من كذا من كذا
وهو ضعيف لان في الالوية احتمالا لا يمنع ولا انها لا يمكن ان تكون
المشبهة بالارباب متعلقة بالامارات **مسألة الثانية** في القيد
والظن في الضميمة فحكم اما الاول فالتكليف يقتضي ايجابه وهو
دال على قصد الرفع للاحتياط والصبره عن الايجاب لفظان
ووجهك والتمسك به في مشكك ترد وجوه اربع والقبول
ان يقول قبل الترفع او قبل التكليف وما شاهد ويجوز
الاقتصار على قبل ولا ينعى وقوعه بل لفظا الماخذ اليك على
صريح الانشاء اقتضاه على المتيقن ومخفا من الاستمرار اليه
الاباحة ولو اريد بلفظ الامر ومضاه الانشاء كقولك ترفعها فان
توشك قبل يصح كاشف بهل الساعدي وهو جواز ان يلفظ
الاستقبال كقولك ان ترفعها فتعريفه في مشكك جاز في الالوية
ذلك من لفظه بالبولك ويشترط ان يكون ان ترفعها في المنة ان
متعة فاذا قال نعم فيما انك ولو كان الالوية والتمسك به كما

من خصائصه هذه المله وادخلوا هذا الباب
عنه ووجاهته على غيره فادامات عنده من حاله حالها ما كان
المعنى لو لم يدخلها على الظاهر اما لو كان فيها من اطلاق فيه خلاف
والجواب ان اطلاقه لا ينافي ظاهره بل هو من حيث لا يتصور ولا التسمية
عولها
من الغشاه من عدمه لا يجب على التسمية
بغيره ووجهه لغيره من ترجيح من كذا من كذا من كذا من كذا
وهو ضعيف لان في الالوية احتمالا لا يمنع ولا انها لا يمكن ان تكون
المشبهة بالارباب متعلقة بالامارات
في القيد
والظن في الضميمة فحكم اما الاول فالتكليف يقتضي ايجابه وهو
دال على قصد الرفع للاحتياط والصبره عن الايجاب لفظان
ووجهك والتمسك به في مشكك ترد وجوه اربع والقبول
ان يقول قبل الترفع او قبل التكليف وما شاهد ويجوز
الاقتصار على قبل ولا ينعى وقوعه بل لفظا الماخذ اليك على
صريح الانشاء اقتضاه على المتيقن ومخفا من الاستمرار اليه
الاباحة ولو اريد بلفظ الامر ومضاه الانشاء كقولك ترفعها فان
توشك قبل يصح كاشف بهل الساعدي وهو جواز ان يلفظ
الاستقبال كقولك ان ترفعها فتعريفه في مشكك جاز في الالوية
ذلك من لفظه بالبولك ويشترط ان يكون ان ترفعها في المنة ان
متعة فاذا قال نعم فيما انك ولو كان الالوية والتمسك به كما

ولم يذكر لاجل ان فقد ايراد ولا يخلو ان فقد الالوية بل لفظ القيد ولا
في مشكك في القيد مطابقة لغيره الاصاب لم يصح الايجاب بل لفظ
والقبول باخره قال في مشكك فقال قبل التكليف او قبل التسمية
قبل الترفع مع ولو قال في مشكك من قال فقال في مشكك
قبله لان غير متيقن احاطة السؤال له بعيدا لفظ وفيه ان يكون
ولا يترتب عليه الايجاب بل هو قال في مشكك فقال في مشكك
مع ولا يجوز له ان يكون من عذرين الالوية الى وجهتها بغير القيد
الامع الجواز المتعاقدين فحكم في مشكك ما يجنبه ولو كان
اصلا واحدا انقضا لاجل على الاشارة الى العقد والامارات
ينعقد التكليف بلفظ البيع ولا التملك ولا الجواز وسواء
ذكر في الالوية **مسألة الثانية** فيه **مسألة الأولى**
لا يجوز في التكليف بعبارة العقب اياها او قبل ولا بعبارة
الجنبه ونحوه ان كان الذي لا يمتنع في رد المهر الى الصبي
افاق فاجاز في رد المهر اذا رعت الكسرى نفسها ثم افاق
او دخلها فانافى وانما كان ما في **الفاصل** لا يمتنع في
الزينة الذي لا يمتنع في رد المهر الى الصبي فانافى
الزينة فانافى فانافى فانافى فانافى فانافى فانافى فانافى
اذا اخرج من جن او اخرج عليه بلفظ حكم الايجاب فلو قبله بعد

من خصائصه هذه المله وادخلوا هذا الباب
عنه ووجاهته على غيره فادامات عنده من حاله حالها ما كان
المعنى لو لم يدخلها على الظاهر اما لو كان فيها من اطلاق فيه خلاف
والجواب ان اطلاقه لا ينافي ظاهره بل هو من حيث لا يتصور ولا التسمية
عولها
من الغشاه من عدمه لا يجب على التسمية
بغيره ووجهه لغيره من ترجيح من كذا من كذا من كذا من كذا
وهو ضعيف لان في الالوية احتمالا لا يمنع ولا انها لا يمكن ان تكون
المشبهة بالارباب متعلقة بالامارات
في القيد
والظن في الضميمة فحكم اما الاول فالتكليف يقتضي ايجابه وهو
دال على قصد الرفع للاحتياط والصبره عن الايجاب لفظان
ووجهك والتمسك به في مشكك ترد وجوه اربع والقبول
ان يقول قبل الترفع او قبل التكليف وما شاهد ويجوز
الاقتصار على قبل ولا ينعى وقوعه بل لفظا الماخذ اليك على
صريح الانشاء اقتضاه على المتيقن ومخفا من الاستمرار اليه
الاباحة ولو اريد بلفظ الامر ومضاه الانشاء كقولك ترفعها فان
توشك قبل يصح كاشف بهل الساعدي وهو جواز ان يلفظ
الاستقبال كقولك ان ترفعها فتعريفه في مشكك جاز في الالوية
ذلك من لفظه بالبولك ويشترط ان يكون ان ترفعها في المنة ان
متعة فاذا قال نعم فيما انك ولو كان الالوية والتمسك به كما

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما يجب من العلم
 في هذه المسئلة
 من حيث هو
 لا من حيث هو
 في هذه المسئلة

تفعل وكذا لو سبق القول على العقل فاعلم ان يجب العلم بما يمكن
 تفعل وكذا في البيع **الرابعة** يمنع ان يشترط الخيار في الصدق خاصية
 فيمنع العقد **الخامسة** اذا عرفت ان بيع بمرقية امر او فسخ
 او عرفت بمرقية امر او فسخ او عرفت بمرقية امر او فسخ
 فحينئذ يجب العلم بالمعقودين **السادسة** اذا كان المراد عدة
 نيات فزوج واحد فمقتضى ما عرفت العقد كمنع عدة ما لم يثبت
 ولتلقاها في المعقود عليها فان كان الزوج واحد فمقتضى قوله
 الاب لا ان الظاهر ان الزوج العتيق وعليه ان يسلم الى الزوج فاما ان
 لم يكن راى كان العقد باطلا **السابعة** في شرط البيع ان
 الزوج واحد غير ما بالاشارة في التسمية او التصفية فلو تعدل بعد
 نيت امر هذا المولود صحيح **الثامنة** لو ادعى زوجية امر
 وادعت اختها وبعثت وادعت كل منهما فانه ان كان هذا المولود
 كان الزوج لغيرها لانه مضطرب لظاهر فلهذا ان كان الزوج
 استوفى مع عدم الامرين يكون الزوج صحيح **التاسعة** اذا عقد
 عليها امر او فسخ لم يمنع من العقد ان يكون الزوج اربع نيات **العاشرة**
 اذا زوج العبد بغيره لم يمنع من العقد ان يكون الزوج اربع نيات
 لمولاهما العقدان وان اشترى العبد بغيره فلهذا ان كان الزوج اربع نيات
 فان قلنا العبد لا يملك العقد الا كان بائنا لم يحرر نفسه وان

بها

اليه

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما يجب من العلم
 في هذه المسئلة
 من حيث هو
 لا من حيث هو
 في هذه المسئلة

زوجه بطل العقد بينهما ما اشترى لها بالاشارة بغيره
الفصل الثاني في اولياء العقد وفيه فصلان **الاول** في تعيين
 الاولياء لا يتخير عند البيع لغير الاب وللمد للاب وان عاودت
 والعج وملكهم ولا يشترط في ولاية العقد بقاء الاب بطل فمقتضى
 البقاء لا يخاف من ضعف الوجه انه لا يشترط وثبتت في الاول
 وللمد للاب على الصغير وان ذهب بكاره او على ابو جده ولا خيار لها
 بعد بلوغها على اشهر الروايتين وكذا لو زوج كوكب او لمده الله
 الصغير لو لم يملك العقد ولا خيار اعم بغيره وشه على الاشهر
 ثبتت ولا يثبت على البكر الا في شية فيه روايات المذهب فاسقطوا
 عنها وشعرت الكراهية في نفسها في الداء والمقطع ولو زوجها
 احداهما عرضة عقد لا رضاهما من الاختاب من اخذ لها في العلم
 دون المنقطع ومنهم من عكس ومنهم من استدل انهما فيهما
 روايت اخيهما الذي على شركتهما في الاول يتخير لا يجوز لهما ان
 عنها بالتقدم اذا حصلها الزوج وهو لا يتزوجها من قبل
 فانه يجوز لهما ان تزوج نفسها ولو كانا في الجماع ولا يتزوجها
 على النيب مع البائع والاشارة على البالغ الرشيد وثبتت فيهما
 على الجماع مع البائع لاختيار لغيره مع الامة والمولى ان تزوج
 مملوك مقيمة كانت او كسيرة فاقالة او يجوز له ان يختار لها
 معه وكذا الحكم في العبد وليس للعالم ولا بنية في التخلي على من يبلغ

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما يجب من العلم
 في هذه المسئلة
 من حيث هو
 لا من حيث هو
 في هذه المسئلة

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما يجب من العلم
 في هذه المسئلة
 من حيث هو
 لا من حيث هو
 في هذه المسئلة

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما يجب من العلم
 في هذه المسئلة
 من حيث هو
 لا من حيث هو
 في هذه المسئلة

وغيره من الخصال
والفصل في بيان ما هو المشهور في هذه النسخة
من الخصال والخصائص التي هي مشهورة في هذه النسخة
من الخصال والخصائص التي هي مشهورة في هذه النسخة

و این کتاب در کتابخانه عمومی شهر تهران موجود است

卷

وَالْأَنْفُ

[illegible]

ولما سلم التاجر على الكثر ربيع لما كوت باع مقدار ايام استدام ربحا شديدا
 او اثنين وحشيت وكذا عبد الله استدام ربيع اربعة ايام ومن ذوات
 سائر ربيع ولو لم يزد عدده من ربيع المحل كان مقدرا ثابتا في السلم
 فوجبه الدية على الغيب لان الاستماع ممكن في ربيع ولو لم يفسد
 بما يمنع الاستماع كان الغيب طوعا لا انطعا فيكون له الدية
 بالادوية منه بالخروج الى الكنايب والبيع كالدمع من الخرج
 من منزله او اداءه من غير ان يخرجه من منزله ولو اشترى الغيب
المسألة الثانية في كيفية الاختيار وعلما بان الدية على
 الامساك لمصلحة اخره او امسكت وعلى الشاه ولو رتب الاختيار
 ثبت عقد الادب الاول والذبح الثاني ولو قال المالك لادب اذ ربيع
 استحققت فراقك اذ ربيع وثبت كالح البواقي ولو قال له اذ ربيع طلعتك ربيع
 مع تكلمه بالطلعت وكانت من الادب ولو طلق ان يباع الذبح كالح ان قال ربيع
 كالح المطلع فتم طلعت المطلع لا بد له من اداء الدية
 اذ وصفه بما لا ينفك عن الطهار والادب ليس له الا على الا
 لا ينفك قوله به عجزا في ربيع او اياها باع فتمطل ان يباع اذ طهره لا
 اختيار ولو طهرها ربحا ثبت عقد ربيع والذبح الثاني ولو قال
 ان يبيع ربيع فتمطل ان يباع ولو يبيع ربيع فتمطل
 وهو يملك بما يطرز اليه من اذ ربيع **المسألة الثالثة** في
 مترتبة على اختلاف الدين **الاول** اذا ربيع اموالهم وبيعها ثم استام

تصنيف في تاريخ العرب
من قبل الفيلسوف والرحالة

[illegible]

۱۰۰

يومئذ العبد

فاسلین

[illegible]

[Faint handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والنصفان في خمسة طرقات الا ان اسروا من غير شرب من اكل كلاب

١٤٨

هذا صحيح العظمى بذكره مطلقا كالمراد بالمراد في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم

شدة في الزمان النفس جبار هو مريح وفيه تنزل لما ذكرناه من العادة
وهذا القول الكلام في الطول والقص ^{وهو في} ومجئنا لا العقول ^{التي هي}
 الطول في العقول اعتقت المالك كان لها منج كما جازت
 تحت من عند ومن الاحتجاب من فوق وهو يشبه لسانه
 لها فهو ولو اعتقت الضمير كان له منج لا لغيره ولا لغيره
 كانت أو أنه لأنها نصيبه هذا في زوج ضده استلزم الحق
 فاعتقتهما كان لها نصيب ^{وهو في} المالكين فاعتقدت في
 جعلت في فاعتقدت ما وثقت عقله عليها أن ينزل فاعتقدت
 قديلي القبول يقول في رتبك واعتقت جعلت عقاب
 في ذلك لا يتو بالحق كان لها نصيب في العقول ولا فتاح
 لا ينزل في الكلام المتصل كالجملة أو كجزء من رتبك
 من العقول فيقع اللمع بالكلية فلا يتبع بالصدق
 ولا في الشئ ولم لا لا لفتق الاعتقاد فاعتقدت ما نصيب
 له ولا على نصيب سعت في الخفاف ولا يلزم لها السبق
 وتلي يلمز ولا لا استنبه لو كانت لها أو أوجع في جاز بها أو عا
 في الرق نصيب بها مع وجودها شئ من رتبك إذا كان لها
 أو نصيب بها أصغر في رتبك ولا يمكن أن لها كانت
 بحيلة ترك نصيب الضمير عن الذين شئ أصلا ولا كان
 فرتبها المالك وجعل عتقها هو ثم أن لها أو اطرقت بها

[illegible]

قصه

[illegible]

كان عقدا صحيحا لا ابيح وكان الطلاق بيمينين وان كان في غيرهما
 بغير لفظ الطلاق مثلا ان يقول ففصلت هذا الزوجين فانه لا يحرر
 ما لم يحرر فيكون هذا اللفظ طلاقا ما قبل بغير حق كونه مائة
 بينهما او بغير حق كونه غير مائة فيكون فسخا او فسخا
 ولو طلقها الزوج ثم باعها المالك امتا لعقدها على يده فبطل
 الشتر من يده عن المدة فيلزم لانها كانت في يدها على خلافه الا
 وقبل الشتر على الاستدراك لانها كانت في يدها وهو صحيح **والفصل**
 فوعان الاول ملك الرقبة يجوز ان يملك الانسان ملك الرقبة
 ما زاد عن اربع من غير حصر وان يخرج ذلك بين المائة وانما يكون
 من غير حصر من غير حصر لا يخرج عيوان يجمع بينها وبين ابنتها
 المالك ولو طلق واحد حرة لا يخرج عيوانا ولا يخرج الا في
 عن ملكه كانت له ثمانية فيصير ان يملك موطون ارب كالميت
 لو ادى اليك موطونا ففصلت عيوانا ولا يخرج موطونا ولا يملك
 الاخر عيوانا ولا يخرج عيوانا ولا يخرج موطونا ولا يملك
 وتنفق عيوانا ان كانت ذات عتق وليس الذي فسخ العتق الا ان
 فيها فيكون الشتر لغيرها ولا يجوز له النظر منها الى الاخر
 لغيرها الا لا يجوز له وطئ امه مشتركة بينه وبين غيره كالمالك
 ولا يجوز للشتر وطئ الامه الا بعد استئذانها ولو كان لها زوج
 ونفسه من ان كانت من ذوات العتق ولو لم يخرج كالمالك

في الموطوع

كان عقدا صحيحا لا ابيح وكان الطلاق بيمينين وان كان في غيرهما
 بغير لفظ الطلاق مثلا ان يقول ففصلت هذا الزوجين فانه لا يحرر
 ما لم يحرر فيكون هذا اللفظ طلاقا ما قبل بغير حق كونه مائة
 بينهما او بغير حق كونه غير مائة فيكون فسخا او فسخا
 ولو طلقها الزوج ثم باعها المالك امتا لعقدها على يده فبطل
 الشتر من يده عن المدة فيلزم لانها كانت في يدها على خلافه الا
 وقبل الشتر على الاستدراك لانها كانت في يدها وهو صحيح **والفصل**
 فوعان الاول ملك الرقبة يجوز ان يملك الانسان ملك الرقبة
 ما زاد عن اربع من غير حصر وان يخرج ذلك بين المائة وانما يكون
 من غير حصر من غير حصر لا يخرج عيوانا يجمع بينها وبين ابنتها
 المالك ولو طلق واحد حرة لا يخرج عيوانا ولا يخرج الا في
 عن ملكه كانت له ثمانية فيصير ان يملك موطون ارب كالميت
 لو ادى اليك موطونا ففصلت عيوانا ولا يخرج موطونا ولا يملك
 الاخر عيوانا ولا يخرج عيوانا ولا يخرج موطونا ولا يملك
 وتنفق عيوانا ان كانت ذات عتق وليس الذي فسخ العتق الا ان
 فيها فيكون الشتر لغيرها ولا يجوز له النظر منها الى الاخر
 لغيرها الا لا يجوز له وطئ امه مشتركة بينه وبين غيره كالمالك
 ولا يجوز للشتر وطئ الامه الا بعد استئذانها ولو كان لها زوج
 ونفسه من ان كانت من ذوات العتق ولو لم يخرج كالمالك

[illegible]

فمنه ما كان له من الفضل والكرامات
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود
والجود والسخاء والكرم والجود

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دروسا لمن يتقرب اليه
ويعلم ان الله تعالى هو الغني
الغني عن العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دروسا لمن يتقرب اليه
ويعلم ان الله تعالى هو الغني
الغني عن العالمين

949

الاستمتاع ولو قبل النسخ كان المبيع المأخوذ قبل الاستمتاع
 بظاهر النقل كمن واذا انقضت فهو نصيب السالكين ولا يملكه المبيع
 فبغيره ثم دخل في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة **المقالة الثانية** في عيوب
 العيوب وفيها من العيوب السالطة على المدة قبل العقد
 النسخ وما يتبعه بعد العقد والوطي لا ينسخ موقوف في العقد بعد العقد
 وقبل الاستمتاع به **المقالة الثالثة** في عيوب النسخ كمن يفتقر العقد
 عن معارض **المقالة الرابعة** في عيوب النسخ على الفور ولو علم الجمل والمدة
 بالبيع فليس يرد النسخ ولو لم يعلمه كذلك لم يرد النسخ **المقالة الخامسة**
 النسخ بالعيوب السالطة فلا يرد النسخ معه تصف المهر ولا يرد في
المقالة السادسة يجوز رخص النسخ من دون الحكم وكذا المدة نعم
 مع ثبوت العيب فتعريف الحكم لغيره لا يرد ولو لم يرد النسخ
 عند انقضاء المدة غير النسخ **المقالة السابعة** اذا اختلفت في العيوب
 فمقرر من ينسب مع علم البينة **المقالة الثامنة** اذا اختلف الزوج بعد العيوب
 فان كان قبل المدة فلا يرد النسخ وان كان بعد المدة فلا يرد النسخ
 سواء استقر فلا يرد النسخ بالبيع في الرجوع به على المأمور وكذا لو
 الرزح قبل المدة فلا يرد النسخ في الرجوع به ولو كان بعد المدة فلا يرد النسخ

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

لو كان بالحصاة بعد المدة كان المبيع المأخوذ قبل الاستمتاع
 لا يثبت العيب الا اذا كان المبيع او بالبيعة باقلا او كمله ولو لم يكن كذلك
 واقعت منه ولو كان العيب قبله مع بيعه قبل قيامه المدة المدة
 فان قبله حكمه بغيره وان كان مبيعاً لم يرد النسخ ولو لم يكن كذلك
 ثم ادعى الزوج في العيوب قبله مع بيعه قبل ان ادعى الزوج قبله
 وكانت بذكرها اليها النساء وان كانت يتبلى في قبلها لم يرد النسخ
 ظهر على العيوب بغيره ولو لم يكن كذلك لم يرد النسخ
 ولو كان العيب قبله مع بيعه قبل ان ادعى الزوج قبله
 عليها وهو يرد النسخ على العيوب **المقالة الثانية** اذا ثبت العيب
 صحت خلاصه ولم يرد النسخ امرها اليه لتمام استيفاء النسخ
 فان رافقها او رافق غيرها فلا خيار ولا كان لها النسخ ونسب المهر

المقالة الثالثة في النسخ وفيه مسائل **المقالة الاولى** اذا رجع
 امرأه على ما حقه نيات اتمه كان له النسخ ولو قبله وقبل العقد
 ولو لم يكن له النسخ لم يرد النسخ قبل النسخ ولو لم يكن له النسخ
 العيوب قبله ولا في الرجوع به على المأمور وكذا لو لم يكن له النسخ

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

انما هو ان يكون النسخ في حوزة غيره في اسباب النسخ اذا بلغ الاستمتاع
 الزم له العيوب السالطة على النسخ ولو لم يكن موصولا الى النسخ
 الزم له العيوب السالطة على النسخ اذا لم يكن موصولا الى النسخ
 من عيوبه ولا في الزم بغير هذه الشبهة

فالتفتة بتبعها على غيرها **الكتاب** اذا زوجت المرأة رجلا على
 حقيقته ملكا كان له الفسخ قبل الفسخ وبعده ولا يهرج الفسخ قبل
 الفسخ وقيل المهرية **الكتاب** قبل اداء العقد على بنت رجل على ان
 يبتاعها بغير مهر كانت بنت امه كان له الفسخ والوجه ثوب الفسخ
 لا يهرج الفسخ فان فسخ قبل الفسخ لا يهرج ولو فسخ بعد كان
 لها المهر وجميعه على المهرس ان كان او غير **الكتاب** لو تزوجت
 من غير مهر وانخل عليه بنته من الامانة ففعل به زكاه وطامع البذل
 ان دخل بها بجمع على من ساءها البهوت على الفسخ فزعموا
 كل من انخل عليه ففسخ طهره ففسخه سواء كانت اربع او خمسة
الكتاب اذا تزوج امرأته وتزوجت بغير مهر او فسخها بغير مهر
 الفسخ كان حجة على الزوج وكان له ان يفسخ من مهرها ما بين
 مهر البكر والنسيب ويخرج منه الى العاقد ويعلق عسر البكر
 وهو غلط **الكتاب** اذا استمتع امرأته فبانت كتابية لم يكن لها الفسخ
 من دون هبة المالة ولا له استئناف من المهر وكذا الفسخ اذا ما
 على احد المتعاقبين نعم لو فسخ طهرها كان له الفسخ اذا وجد مهرها على
الكتاب اذا تزوج رجلان امرأة واحدة فدخلت امرأته لكل واحد منهما
 على اخر فوطئها فلكل واحد منهما ما على اولها من المهر والثلث من كل
 واحدة على زوجها وعليه مهر البكر والبكر له وطئها حتى تقيض عقدها
 من وطئ الاول فالتفتة اذ مات الزوجان وتزوج كل واحد

اذا تزوجت المرأة رجلا على حقيقته ملكا كان له الفسخ قبل الفسخ وبعده ولا يهرج الفسخ قبل الفسخ وقيل المهرية الكتاب قبل اداء العقد على بنت رجل على ان يبتاعها بغير مهر كانت بنت امه كان له الفسخ والوجه ثوب الفسخ لا يهرج الفسخ فان فسخ قبل الفسخ لا يهرج ولو فسخ بعد كان لها المهر وجميعه على المهرس ان كان او غير الكتاب لو تزوجت من غير مهر وانخل عليه بنته من الامانة ففعل به زكاه وطامع البذل ان دخل بها بجمع على من ساءها البهوت على الفسخ فزعموا كل من انخل عليه ففسخ طهره ففسخه سواء كانت اربع او خمسة الكتاب اذا تزوج امرأته وتزوجت بغير مهر او فسخها بغير مهر الفسخ كان حجة على الزوج وكان له ان يفسخ من مهرها ما بين مهر البكر والنسيب ويخرج منه الى العاقد ويعلق عسر البكر وهو غلط الكتاب اذا استمتع امرأته فبانت كتابية لم يكن لها الفسخ من دون هبة المالة ولا له استئناف من المهر وكذا الفسخ اذا ما على احد المتعاقبين نعم لو فسخ طهرها كان له الفسخ اذا وجد مهرها على الكتاب اذا تزوج رجلان امرأة واحدة فدخلت امرأته لكل واحد منهما على اخر فوطئها فلكل واحد منهما ما على اولها من المهر والثلث من كل واحدة على زوجها وعليه مهر البكر والبكر له وطئها حتى تقيض عقدها من وطئ الاول فالتفتة اذ مات الزوجان وتزوج كل واحد

منها زوجة فبطلت **الكتاب** كل زوج حكمة بطلان
 العقد بطلان فبطلت مع الزوج المثلث للسبب وكل زوج حكمة بطلان
 فبطلت العقد فبطلت مع الزوج المثلث والسبب وان طهره الفسخ وقيل ان كان
 بسبب سابق على الزوجين من المثلث سواء كان حكمة بطلان العقد
 او فسخه او لا يشبه **الكتاب** في المهر وبنه
 اطراف الا ان يثبت المهر الصحيح وهو كما يستعان بملك عينه كذا
 منفعة وفتح العقد على منفعة المهر كقائم المنفعة والزوج من
 القران كل عمل على وعلى امانة الزوج نفسه منة معينة فبطل
 بالسخ استنادا الى ما لا يخلو من ضعف مع قصور ما عدا
 المنع ولو عقد النكاح على حرة او غيبه ففسخها فبطلت كذا
 قبل القيس دفع البكر ففسخه عن ملك المسلم سواء كان حرة
 او مملوكة وكذا ما سئل ان كان الزوج مسلما ففسخه بطل العقد
 وقيل لا يفسخ ويثبت طهره الفسخ هو المثلث على بل بقرينة المهر
 اشبه ولا يفسخ المهر ما عدا ما اتي عليه الزوجان ولو قل بالحق
 عن النقص مكتبة من خطه او كذا لا يفسخ الا ان يفسخ المهر
 عن ارباب ومن كذا لا يفسخ الا ان يفسخ المهر بغيره ويكفي في
 المهر مثله ان كان حرة او مملوكة بغيره وبنه كذا
 الطلاق هو الفسخ من الزوجين وهو ان يزوج امرأته وان كان
 واحد يكون المهر بغيره بالسبب وقيل يفسخ على مهر

اذا تزوجت المرأة رجلا على حقيقته ملكا كان له الفسخ قبل الفسخ وبعده ولا يهرج الفسخ قبل الفسخ وقيل المهرية الكتاب قبل اداء العقد على بنت رجل على ان يبتاعها بغير مهر كانت بنت امه كان له الفسخ والوجه ثوب الفسخ لا يهرج الفسخ فان فسخ قبل الفسخ لا يهرج ولو فسخ بعد كان لها المهر وجميعه على المهرس ان كان او غير الكتاب لو تزوجت من غير مهر وانخل عليه بنته من الامانة ففعل به زكاه وطامع البذل ان دخل بها بجمع على من ساءها البهوت على الفسخ فزعموا كل من انخل عليه ففسخ طهره ففسخه سواء كانت اربع او خمسة الكتاب اذا تزوج امرأته وتزوجت بغير مهر او فسخها بغير مهر الفسخ كان حجة على الزوج وكان له ان يفسخ من مهرها ما بين مهر البكر والنسيب ويخرج منه الى العاقد ويعلق عسر البكر وهو غلط الكتاب اذا استمتع امرأته فبانت كتابية لم يكن لها الفسخ من دون هبة المالة ولا له استئناف من المهر وكذا الفسخ اذا ما على احد المتعاقبين نعم لو فسخ طهرها كان له الفسخ اذا وجد مهرها على الكتاب اذا تزوج رجلان امرأة واحدة فدخلت امرأته لكل واحد منهما على اخر فوطئها فلكل واحد منهما ما على اولها من المهر والثلث من كل واحدة على زوجها وعليه مهر البكر والبكر له وطئها حتى تقيض عقدها من وطئ الاول فالتفتة اذ مات الزوجان وتزوج كل واحد

منه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له

وسواء كان العالمين او احدهما ان كانا حتما عالمين لا بد من ان يكونا
 ابتداء فبما انهما **الاول** لو تفرج الماكلة ثم اشرفا فبذلك
 ولا يمكن ان يكونا متعة **الثاني** يتحقق التفرع بين الباء واللام
 ولا يتحقق في السبعين ولا في الكمية الشفينة ولو فزعها
 الوحي بانهم المثلث لم يذكر في اوضح العقد وقت الماكلة
 نفس العقول فيه في دمناء ان الوحي لا نظر للمصلحة فيخرج
 التفرع بين وثق وناظره وهو ان يكون على التفرع لو لم يكن
 الا هو كان لما نصف من المثلث وعلى ما اخترناه لها التفرع
 ان يفرج الماكلة في مضمون لا يتناسب بالمر **الثاني** اذا
 وجبها سوا هذه مضمونة ثم ما كان في الماكلة في الفرج والوحي
 الثاني ان لجانا كالحل ويكون الماكلة في الفرج ولو اعتمدت الماكلة
 قبل الاصول في وقت العقد كان الماكلة خاتمة واما الثاني
 وهو تفرع الماكلة في الماكلة على الماكلة ويتفرع في الماكلة
 الا وحينئذ كان لما كره الفرج لم يتفرع في الماكلة ولا
 القارة فبما ان يتفرع في الماكلة كان الحكم اليها المتبعة في طرف العقد
 وتفرع في طرف الماكلة اذا تفرع حكمها فيما لا عليه من الماكلة
 وهو خاتمة في نفسه ولو لم يكن قبل الاصول في وقت الحكم ان الماكلة
 الحكم ان يحكم في الماكلة في وقت الحكم في الماكلة في الماكلة
 ما لم يفرج الحكم عن الماكلة في وقت الحكم في الماكلة في الماكلة

منه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له

منه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له

فلا يتوسط الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة

الثاني في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة

المراد في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة
 في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة
 في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة
 في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة

كان انما لو لم يكن انما في الماكلة في الماكلة في الماكلة

وقت العقد في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

او في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

والمماثلة في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

السوكن في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

اذ لا يفرج في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

منه من الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

كالابن في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

اسد في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

طما في الماكلة في وقت العقد في الماكلة في الماكلة في الماكلة

منه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له
 في نفسه من غير ان يكون له

في قيمه نصف الفين او نصف القيمة فلا داعي عليها بل القيمة
ولو كان التفاضل في غير ما قلنا من غير ما قلنا في الفرج اشبه وكان
له الامتياز بنصف القيمة لان الفرض لا يخرج بالقيمة عما كانت
له ولو لم يكن ذلك الغوب **السادس** لو اختلفت قيمته في كل حال
ان اختلفت بالقيمة ولا يفي بتبعها لظنه من لو اختلفت بملات
الاية لم يفتها غير انفسه الا في بعض عليه اعادة التعليم
استغانت ذلك من غير ما كان لها الحق التعليم كالقوله فيها بنحو
وتعلم عليه بديهي **الثاني عشر** فيجب ان يجمع بين كل متغير
في مقابلة لحدود على العوض على الفرض من مثل ولو كان بها
ديار فقاتت رخصتك فمضى وقت هذا الدين بديار بطل
البيع لا يروى في المهر فحق الحكم اما لو اختلفت بين متغير
فبيع الاول لو اختلفت باعبدا فاعتقدت ملها قبل البيع
فعلها بنصف قيمته ولو دبر في كل كانت بالظن بغير الرجوع
الا ما عليه بغيره فان رجعت لغيره فمضى ان لم يغير وكان
عليها قيمة النصف ولو رجعت نصف القيمة ثم رجعت في القبا
فمضى ان لا تعود في العين لان القيمة اخذت كان لها حصة فيه
مردود منها استقر الملك بدفع القيمة **الثاني** اذا اختلفت
بمعدن من المثل قبل بطل المهر وطاهر المثل وقبل بيع المهر
الثاني لو اختلفت على المهر المثل الذي غير معلوم في

في قيمه نصف الفين او نصف القيمة فلا داعي عليها بل القيمة
ولو كان التفاضل في غير ما قلنا من غير ما قلنا في الفرج اشبه وكان
له الامتياز بنصف القيمة لان الفرض لا يخرج بالقيمة عما كانت
له ولو لم يكن ذلك الغوب

ان اختلفت بالقيمة ولا يفي بتبعها لظنه من لو اختلفت بملات
الاية لم يفتها غير انفسه الا في بعض عليه اعادة التعليم
استغانت ذلك من غير ما كان لها الحق التعليم كالقوله فيها بنحو
وتعلم عليه بديهي

في مقابلة لحدود على العوض على الفرض من مثل ولو كان بها
ديار فقاتت رخصتك فمضى وقت هذا الدين بديار بطل
البيع لا يروى في المهر فحق الحكم اما لو اختلفت بين متغير

فبيع الاول لو اختلفت باعبدا فاعتقدت ملها قبل البيع
فعلها بنصف قيمته ولو دبر في كل كانت بالظن بغير الرجوع
الا ما عليه بغيره فان رجعت لغيره فمضى ان لم يغير وكان
عليها قيمة النصف ولو رجعت نصف القيمة ثم رجعت في القبا
فمضى ان لا تعود في العين لان القيمة اخذت كان لها حصة فيه
مردود منها استقر الملك بدفع القيمة

فقلت قبل قبضه ما لم ينفذ من قبله ولو كان فيها مملوكا فليس فيها
مهر للمثل فان اختلفت بين كل من بعضه ولو لم يملك كسبه لا يملكها
لحقه فليس فيها مملوكا ولو لم يملك من مهر المثل قبل البيع
لم يبيع لعدم الاستحقاق **عنه** اذا اختلفت بين المهر والمثل كان
للمهر المثل على المهر ولو كان فيه المهر في المهر المثل ولو كان المهر
اخرج المهر من المهر كونه مملوكا ولو لم يملك المهر المثل كان
للمهر المثل على المهر في المهر فلو لم يملك المهر المثل استعاد المهر
النصف منه دون المهر لان ذلك لا يخرج من المهر المثل **فبيع**
لواحي المهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
المهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
منه **الطرف الثاني** في التنازع وفيه **الاول** انما
اختلفت في المهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
لكنها لا يخرج المهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
فالمهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
بغيره فلو لم يملك المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
اختلفت في المهر المثل على المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
ثم اخرج تسليمه بغيره فلو لم يملك المهر المثل بغيره فلو لم يملك المهر المثل
لواحي قدر مهرها فقلت رخصتك فمضى وقت هذا الدين بديار بطل
البيع لا يروى في المهر فحق الحكم اما لو اختلفت بين متغير
الثاني اذا اختلفت على المهر المثل الذي غير معلوم في

في قيمه نصف الفين او نصف القيمة فلا داعي عليها بل القيمة
ولو كان التفاضل في غير ما قلنا من غير ما قلنا في الفرج اشبه وكان
له الامتياز بنصف القيمة لان الفرض لا يخرج بالقيمة عما كانت
له ولو لم يكن ذلك الغوب

ان اختلفت بالقيمة ولا يفي بتبعها لظنه من لو اختلفت بملات
الاية لم يفتها غير انفسه الا في بعض عليه اعادة التعليم
استغانت ذلك من غير ما كان لها الحق التعليم كالقوله فيها بنحو
وتعلم عليه بديهي

في مقابلة لحدود على العوض على الفرض من مثل ولو كان بها
ديار فقاتت رخصتك فمضى وقت هذا الدين بديار بطل
البيع لا يروى في المهر فحق الحكم اما لو اختلفت بين متغير

فبيع الاول لو اختلفت باعبدا فاعتقدت ملها قبل البيع
فعلها بنصف قيمته ولو دبر في كل كانت بالظن بغير الرجوع
الا ما عليه بغيره فان رجعت لغيره فمضى ان لم يغير وكان
عليها قيمة النصف ولو رجعت نصف القيمة ثم رجعت في القبا
فمضى ان لا تعود في العين لان القيمة اخذت كان لها حصة فيه
مردود منها استقر الملك بدفع القيمة

بمعدن من المثل قبل بطل المهر وطاهر المثل وقبل بيع المهر
الثاني لو اختلفت على المهر المثل الذي غير معلوم في

قلت

منه العتق ويوجب ان يخرج منها اذا استحق بعضه من العتق
فخرج اسمها الى غيرها لانها اقيمت للسفوفية ثم لا يخرج
الامة بل اذا كان لا يملكه لا يملكه في يد غيره فيكون بين الوفاة في
الاعتق والطلاق والحد والجماع وان يكون في حق غيره كالميراث
ولانها في ذمتها في حق غيره بغير ابيها وامها والله منعها عن حياته
ابها وامها وعن المخرج من ذمتها لا يخرج وليها **قالوا لا يخرج**
فقالوا لا يخرج المستحق من ذمتها بين الزوج والزوجة لانها
من مملوك سقطت عنها من ذمتها كان الزوج حيا او طلاقا
الزوج او بعضه مع رضاه فان ذمت الزوج وضعت بها حيث شاء
وان ذمتها لم تكن وجبة عنها عيلا وان ذمتها لم تكن
بالوفاء ولو كانا خيرا لم يوجب ثلث من ذمتها للزوجة لانه
الميت عندها من غير ذمتها **السابعة** اذا وصفت وصيلا
مخرج وجبت له الذمة لا يخرج من ذمتها بغير ابيها
فيما يستقبل ولو رجعت ولم يعلم لم يقصر ما مضى قبل طلاقه
الثانية لو التمس عقدا من ذمتها قبل ان يخرجها من ذمتها
لا يخرج من ذمتها بغير ابيها لانها لا تخرج من ذمتها
لانها لا تصير ذمتها للزوج الطلاق ولا التامس في المظنة
انها بعد الاقرب من ذمتها لانها لا تخرج من ذمتها
بغير ابيها ولو كانت حرة لكان له عاينها وان استقرت اليك
الذمة

هذا هو الحق في ذمتها
فخرج اسمها الى غيرها لانها اقيمت للسفوفية
الامة بل اذا كان لا يملكه لا يملكه في يد غيره
الاعتق والطلاق والحد والجماع وان يكون في حق غيره
ولانها في ذمتها في حق غيره بغير ابيها وامها
ابها وامها وعن المخرج من ذمتها لا يخرج وليها
فقالوا لا يخرج المستحق من ذمتها بين الزوج والزوجة
من مملوك سقطت عنها من ذمتها كان الزوج حيا او طلاقا
الزوج او بعضه مع رضاه فان ذمت الزوج وضعت بها حيث شاء
وان ذمتها لم تكن وجبة عنها عيلا وان ذمتها لم تكن
بالوفاء ولو كانا خيرا لم يوجب ثلث من ذمتها للزوجة
الميت عندها من غير ذمتها
مخرج وجبت له الذمة لا يخرج من ذمتها بغير ابيها
فيما يستقبل ولو رجعت ولم يعلم لم يقصر ما مضى قبل طلاقه
لو التمس عقدا من ذمتها قبل ان يخرجها من ذمتها
لا يخرج من ذمتها بغير ابيها لانها لا تخرج من ذمتها
لانها لا تصير ذمتها للزوج الطلاق ولا التامس في المظنة
انها بعد الاقرب من ذمتها لانها لا تخرج من ذمتها
بغير ابيها ولو كانت حرة لكان له عاينها وان استقرت اليك
الذمة

عند ما عمل يقضيها في ذمتها لا يخرج من ذمتها
كالميراث اجتنابا وهو ليس بولي ولا يملكها ثم عاد الى ذمتها
السلامة فيقول المخرج حق الباتيات لان الموانع اكلت من
لورم العتمة **الثانية** لو كان في ذمتها من ذمتها
لو كان المخرج قد نكحها ولم ينفذ من ذمتها فخرجت من ذمتها
الزوجة بغير ان ينفذ من ذمتها لانها كانت ناشئة
في ذمتها لانها كانت ناشئة لانها كانت ناشئة
من ذمتها لانها كانت ناشئة لانها كانت ناشئة
وطلق الزوجة بغير ان ينفذ من ذمتها لانها كانت ناشئة
فكانت البتة ذمتها بغير ان ينفذ من ذمتها لانها كانت ناشئة
الثالثة لو كان المخرج قد نكحها ولم ينفذ من ذمتها
فخرجت من ذمتها لانها كانت ناشئة لانها كانت ناشئة
فكانت البتة ذمتها بغير ان ينفذ من ذمتها لانها كانت ناشئة
فخرجت من ذمتها لانها كانت ناشئة لانها كانت ناشئة
فكانت البتة ذمتها بغير ان ينفذ من ذمتها لانها كانت ناشئة

هذا هو الحق في ذمتها
فخرج اسمها الى غيرها لانها اقيمت للسفوفية
الامة بل اذا كان لا يملكه لا يملكه في يد غيره
الاعتق والطلاق والحد والجماع وان يكون في حق غيره
ولانها في ذمتها في حق غيره بغير ابيها وامها
ابها وامها وعن المخرج من ذمتها لا يخرج وليها
فقالوا لا يخرج المستحق من ذمتها بين الزوج والزوجة
من مملوك سقطت عنها من ذمتها كان الزوج حيا او طلاقا
الزوج او بعضه مع رضاه فان ذمت الزوج وضعت بها حيث شاء
وان ذمتها لم تكن وجبة عنها عيلا وان ذمتها لم تكن
بالوفاء ولو كانا خيرا لم يوجب ثلث من ذمتها للزوجة
الميت عندها من غير ذمتها
مخرج وجبت له الذمة لا يخرج من ذمتها بغير ابيها
فيما يستقبل ولو رجعت ولم يعلم لم يقصر ما مضى قبل طلاقه
لو التمس عقدا من ذمتها قبل ان يخرجها من ذمتها
لا يخرج من ذمتها بغير ابيها لانها لا تخرج من ذمتها
لانها لا تصير ذمتها للزوج الطلاق ولا التامس في المظنة
انها بعد الاقرب من ذمتها لانها لا تخرج من ذمتها
بغير ابيها ولو كانت حرة لكان له عاينها وان استقرت اليك
الذمة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في يقع ولحقته وهو يشبه **الرد الثاني** في المطلقين من قولها
 اربعة خمسة **الاول** ان تكون رابعة فلو طلق المطلق بالاسم كان
 له حكمه كذا المطلق انما يتبين بانها تزوجها وكذا لو طلق الطلاق
 بالترجيح لم يبيح سواها **الثاني** ان لا يشك قوله ان تزوجت فلا بد
 للمطلق ان يملك كقولك من ان تزوجها **الثاني** ان يكون العقد
 دايم لا يابى الطلاق بالامانة المحلولة ولا المسموع بها لو كانت
 حرة **الثالث** ان تكون طاهر من الحيض والنفاس وهن ههنا
 المحلول بها الحائض فزوجها لا الغائب عنها مدة بعد ما طلقها
 من غير الحيض ولو طلقها آخر فوطئها بها وهما في رتبة واحد او في
 دور الولادة المعبر فهو كانت حائضا ان كان الطلاق باطلا
 علم بذلك او لم يعلم بالواقع من غير ما استدل بالحائض
 من طهر الى آخره طلق صحيح ولو اتفق بالحيض ولا الفرجح
 طهر بعد رجوعه بطلان طلاقها مطلقا وكذا المطلق التي لم يدخل
 بها وهي حائض كان جائزا ومن قضاها من فله المدة التي يبيع
 منها طلاق الغائب حرة ولا يبيعهها الغائب بالحيض
 ومن من مائة فما شئت اشهر علمه بطلانها حرجل عن ابي عبد الله ١٢
 والمحصن اذا كرهه ولو ادعى ان كرهه المالك ولو كان حائضا او
 لا يبيع اليها بحيث يعلم حجبها فهو بطلان الغائب **الرابع**
 ان تكون سبلة فلو طلقها في طهر او في حيض لم يقع طلاقه

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, showing dense cursive writing on aged paper.

[illegible][illegible]

الآيات لما في المطلق ووجه

والله اعلم
بما فيه
الكتاب

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

و

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ أَمْسَكَ لِقَمَّ أَخِيهِ بَعْدَ حَقِّهِ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَكْفُرَ أَوْ يَكُونُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ»

و کتب و نسخ و خط و کتابخانه و ...

فقر من السنين

الحق في الدنيا والآخرة

وفاقیہ کے لئے جو کچھ لکھا ہے اس میں کوئی غلطی نہیں ہے۔

والتفصيل في الوجه الثاني على ما
ذكره المصنف على ما

في قبة الجبل في سنة ١٢٨٠
في القلعة في سنة ١٢٨٠
في القلعة في سنة ١٢٨٠
في القلعة في سنة ١٢٨٠

هذا الكتاب هو الذي كتبه
المصنف رحمه الله تعالى

وہو علم کہ در فضیلت خدای تعالیٰ

موقوف علیہ خاندان احمدیہ

500

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** الآية **وَالَّذِينَ آمَنُوا** أي الذين آمنوا بالله ورسوله **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** أي عملوا الصالحات **يَرْجُوا أَجْرَ اللَّهِ** أي يرجون أجر الله **الْبَاقِي** أي الباقي من الآخرة **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** الآية **وَالَّذِينَ آمَنُوا** أي الذين آمنوا بالله ورسوله **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** أي عملوا الصالحات **يَرْجُوا أَجْرَ اللَّهِ** أي يرجون أجر الله **الْبَاقِي** أي الباقي من الآخرة

النظر الثالث في الواجب وفيه مقادير الأول في
طلاق المريض كونه المريض ان يطلق ولو طلق صح وهو يترتب
من صحة ما دامت في العدة الرجعية ولا يترتب في البائن كالأبد
لعدو وترتب في سواء كان حلالاً ما بين الزوجين ما بين الطلاق في
سنة ما لم يزوج أو يولد من مرضه الذي طلقها فيه ولو لم يزوج في
مات لم يترتب إلا في العدة الرجعية ولو قال طلق في العدة ثلاثاً
قبل ولو ترتب ولو جازاً لا يقبل بالنسبة إليها ولو قل طلاقاً وهو من
فلا عنها وبانت بالمعان لم يترتب لأحد صاعداً للمطلق وهو الزوج
لكن التمتع فلا نعم والوجع علق للمكبر بالطلاق في المرض لا باعتبار
التمتع وفي ثبوت الإلزام مع سألها الطلاق تردد استصحابه لئلا يترتب
وكذا لو خالف أو بآيات **فسرّح** الأول لو طلق لامة مرضاً
طلاقاً وجعياً فأعقبت في العدة ومات في مرضه ورثت في العدة وله
بعد فلا إشكالاً المتمتع وقت الطلاق ولو قبل ترث كان حراً ولو طلقها
بأبناً مكركاً وقبل أن ترث لا يطلقها في حال تركها لها أهلية لث وكذا
لو طلقها كذا به ثم أسقط المأني إذا ادعت المطلقة أن المثلث
في المرض وانكر الوارث ودعاه عن الطلاق وقع في العدة قال قول
لتأوي الاحتمالين وكونه لاسل عدم التمسك الأصح بحق السبب
الثالث لو طلق أربعاً في مرضه وترفع أربعاً ودخل من ثم مات
كان الربع جنين بالمسيرة ولو كان له ولد فذاك وإن في المثلث
الرجوع

فبما يزول بحرم المثلث اذا وقعت المثلث على الوجه المشروط حرمت المطلقة
 حتى تنكح زوجها غير وبغيره ذوال النكاح شرطاً رتبة ان يكون الزوج المثلث
 بالثاني المراهق رتبة اشبه بالانحلال وان يطأها في القبل وطأها
 بغيرها للعقل وان يكون ذلك بالعقد بالملك ولا بالاجارة وان
 يكون العقد دائماً لا مستوراً ومع استحلال الشرط يزول بحرم المثلث
 وهل يصدم ما دون المثلث غير رواية ان اشهرها انه يصدم فلو طأت مرة
 فزوجت المطلقة ثم تزوج بها الا انه بقيت معه على ذلك مستأنفة
 ويطلق حكم السابق ولو طلق الزميه ثلاثاً فزوجت بعد الفقه ذناً ثم
 بائن منه واستلمت حل الا انه كما خصا بعقد مستأنف وكذا كل شرطي و
 الامنة اذا طلقت مرتين حرمت حتى تنكح زوجها غير وهو ان كانت غيب
 حراً وعيدوا لخل لا لوطى لوطى المولى وكذا لا غل لوطى المطلقة في
 النكاح على الملك ولو طأها مرة ثم اعتقت ثم تزوجها او ارجعها اميت
 معها على احدى استحقاق الحال الاولى فلو طأها اخرى حرمت عليه
 حتى يحلها الزوج والخاص على المطلقة ثلاثاً اذا وطى وحصلت فيه
 الشرط وفي رواية لا يحل ولو وطى المثلث فلا فاكحت الاول الفقه
 المذمومة منها ولو تزوجها الطلاق فارتد فوطئها في الردة لم يعمل لفساخ
 عقده بالردة فسرع الاول لو انقضت منه فادعت ابنتها
 تزوجت وفارضا ونقضت الفقه وكان ذلك ممكناً في تلك المدة
 فلينقل ان في جملة ذلك ما لا يعلم لانها كالوطى وفي رواية اذا كانت

فَصَدَقَتْ الْمَتَانِي إِذَا دَخَلَ الْحِلَّ فَأَدْعَتْ لِأَمْرٍ بَيْنَ مَا مَضَى مِنْهَا
حَلَّتْ لَهَا وَإِنْ كُنَّ بِأَيْدِي الْعَمَلِ أَوَّلًا بِمَا تَعَلَّقَ عَلَيْهِ مِنْ صَدَقَاتِهَا
أَوْ صَدَقَ الْحِلُّ وَلَوْ بَعْلٌ يَتَوَلَّاهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ كَانَ حَسَنًا لَعَدُّهَا لَهَا
بَيْنَهُ بِنَاءً بِعِدَّةِ الْمَالِكِ لَوْ بَعْلُهَا مَرَّ كَالوَطْئِ فِي الْأَحْرَامِ
أَوْ فِي الصَّوْمِ وَالْوَجِبُ أَنْ يَحْلَلَ لَهَا مِنْهُ عَمَلٌ يَكُونُ مَرَادًا لِلشَّاعِرِ وَقِيلَ لَهَا
لِتَحْقُقِ النِّكَاحَ الْمُسْتَعْدَّ إِلَى الْعَقْدِ الصَّحِيحِ الْمُتَّصِلِ بِالثَّلَاثِ فِي الرَّجْعَةِ
تَقَعُ الْمَرْجُوعَةُ نَفَقَاتُهَا إِنْ رَاجَعَتْهُ وَفَعَلَا كَالوَطْئِ وَلَوْ قِيلَ أَوْ
بِشَيْءٍ كَانَ ذَلِكَ رَجْعَةً وَلَمْ يَفْقِرْ سَبَاحًا إِلَى إِهْدَامِ الرَّجْعَةِ لَهَا
زَوْجَةً وَلَوْ كَرِهَ الطَّلَاقُ كَانَ ذَلِكَ رَجْعَةً لَمْ يَفْقِرْ سَبَاحًا إِلَى إِهْدَامِ الرَّجْعَةِ
لَا يَجِبُ لِأَمْرٍ أَوْ فِي الرَّجْعَةِ لِلْحَسَبِ وَلَوْ قَالُوا رَاجَعَتْ إِذَا شَبَّتْ أَوْ
شَبَّتْ لَمْ يَبْعَ وَبِإِذَا شَبَّتْ وَفِي تَرَدُّدِهَا رَجْعَةً فَإِنْ تَرَدَّدَتْ فَرُجِعَ
لَهَا بِإِذَا شَبَّتْ أَمَّا الزَّوْجَةُ وَفِيهِ تَرَدُّدٌ بَيْنَ كَوْنِ الرَّجْعَةِ بِرَجْعَةٍ
وَلَوْ لَمْ يَفْقِرْ لَكَ اسْتَأْذِنَ الرَّجْعَةَ أَنْ تَأْذَنَ لَهَا وَكَانَ عِدَّةُ مِثْلِهَا
رَجْعِيًّا ثُمَّ رَاجَعَهَا فِي الْعِدَّةِ فَلَمْ يَحْزَنْ لَهَا رَجْعَةً كَالْعِدَّةِ لَهَا اسْتَأْذِنَ
الْوَجِبُ لَهَا لَهَا لَمْ يَخْرُجْ عَنْ زَوْجِيَّةِهَا وَلَوْ طَلَّقَ وَرَاجَعَ
فَانْكَرَتْ لَهَا بِهَا أَوَّلًا وَزَعَمَتْ أَنَّهَا عَلِمَتْ أَنَّهَا رَجْعَةٌ وَأَدَّى هَذَا
كَانَ التَّرْدُّدُ قُلَامًا مِمَّا يَأْتِي فِي الظَّاهِرِ وَرَجْعَةُ الْأَخْرَجِ فِي الْمَنَازِلِ
أَمَّا عَلَى الرَّجْعَةِ وَقِيلَ بِأَخْذِ الشَّاعِرِ عَنْ رَأْيِهَا وَهُوَ تَأْذَنُ وَإِذَا دَعَتْ
انْقَضَتْ الْعِدَّةُ بِالْحَيْضِ فِي زَمَانٍ يَحْتَمِلُ فَاكْرَافَ التَّرْدُّدِ قُلَامًا مِمَّا يَأْتِي فِي الْمَنَازِلِ

تحت خرا وعيد ولو طلقها واحضت بعد الطلاق لم تحضر احقبت
ذلك الحقة فرائع اكلت فون آخرت فاذلالت الدم الثالث قد
العدة هذا اذا كانت عادتها مستقرة الزمان وان اختلفت صيرت
الى النقص اقل الحاصل اذا بالاحتياط واقل زمان تنقضي العدة
سنة وعشرين يوما ولخطان لكن لا ينفك ليست من العدة وانما
دلالة على الخروج منها قال الشيخ هي من العدة لان الحكم بانقضاء العدة
موقوف على تحققها والا فلا احسن ولو طلقها في الحيض لم يقع ولو
وقع في الطهر ثم حاضت مع انها لا تنقض بحيث لا يحصل زمان لغير الطهر
والحيض مع الطلاق لو وقع في الطهر المعبر ولم يقرب بذلك
الطهر لانت لم يقرب الطلاق ويقرب الى ثلثة اقر استاءة
الحيض فشرح لاختلافها فقالت كان قد بقي من طهر
الطلاق وانكر القول قولها لانها اقر بذلك فالمرج في الطهر في
البيان **الفصل الثالث** في ذوات الشهيء التي لا تخص وهي في
من يجرى بعد من الطلاق والنفقة مع الدخول بثلاثة اشهر اذا
سرة وفي البائسة والتي لم تبلغ روايان احدى هما انهما تعتدان ثلثة
اشهر الاخرى لا العدة عليها وهو الاشهر وحذ الياس ان تبلغ سنين
سنة وقيل في القرشية والسبطية سنين ولو كان مثلها عتص
اعتدت بثلاثة اشهر جماعا وهذه ترى الشهور والحيض كان
ارطها وقد خرجت العدة وكذا ان سبقت الشهور المألولة

في الثالث حضا واخرت الثالثة بالثالث صيرت فصلا غير
لا حلال العمل فاعتدت بعد ذلك بثلاثة اشهر وهي طهر عتد
وفي رواية غير معتبر سنة ثم تعتد بثلاثة اشهر ولو لم يأت الشح في النفا
على احتباس الدم الثالث وهو حكم ولو لم يأت الدم مرة لم يعلق
اكلت العدة بشهرين ولو استمر بالعدو الدم شتبه ما رجعت الى
عادتها في زمان الاستقامة واعتدت به ولو لم تكن لها عادة
اعتدت صفة الدم واعتدت بثلاثة اشهر ولو استمر حجت الى
عادة نساها ولو اختلفت اعتدت بالاشهر ولو كانت لا تخص
في شتاهما اعتدت بالاشهر وهي طهرت في اول الطهر
اعتدت بثلاثة اشهر هذا ولو طلقت في ابتداء اعتدت بهولين
واخرت من الثالث بعد الغايث من الشهر الاول وقيل بثلثة اشهر
اشبه بغيره لو ان رأت بالحل بعد انقضاء العدة والنكاح لم يخل
وكذا لو حلت الوتية بعد العدة وقبل النكاح اما لو رأت قبل انقضاء
العدة ولو انقضت العدة ولم يخل الحوازم لم يخل كان حيا على
لو طهر حل بطل نكاح الثاني لخص في عصر في العدة **الفصل الرابع**
في الحامل وهي تعتد في الطلاق بوضع ولو بعد الطلاق بلا فعل ولا
كان تاما او غير تام ولو كان علقية بعد ان يجرى ارحل ولا حرة بما ذك
فيه ولو طلقت فادعت الحمل صيرت على اقل الحمل وهو سبعة اشهر ثم
دعواها وفي رواية سنة وليست مشهورة ولو كان مملها اشهر

في الثالث حضا واخرت الثالثة بالثالث صيرت فصلا غير
لا حلال العمل فاعتدت بعد ذلك بثلاثة اشهر وهي طهر عتد
وفي رواية غير معتبر سنة ثم تعتد بثلاثة اشهر ولو لم يأت الشح في النفا
على احتباس الدم الثالث وهو حكم ولو لم يأت الدم مرة لم يعلق
اكلت العدة بشهرين ولو استمر بالعدو الدم شتبه ما رجعت الى
عادتها في زمان الاستقامة واعتدت به ولو لم تكن لها عادة
اعتدت صفة الدم واعتدت بثلاثة اشهر ولو استمر حجت الى
عادة نساها ولو اختلفت اعتدت بالاشهر ولو كانت لا تخص
في شتاهما اعتدت بالاشهر وهي طهرت في اول الطهر
اعتدت بثلاثة اشهر هذا ولو طلقت في ابتداء اعتدت بهولين
واخرت من الثالث بعد الغايث من الشهر الاول وقيل بثلثة اشهر
اشبه بغيره لو ان رأت بالحل بعد انقضاء العدة والنكاح لم يخل
وكذا لو حلت الوتية بعد العدة وقبل النكاح اما لو رأت قبل انقضاء
العدة ولو انقضت العدة ولم يخل الحوازم لم يخل كان حيا على
لو طهر حل بطل نكاح الثاني لخص في عصر في العدة **الفصل الرابع**
في الحامل وهي تعتد في الطلاق بوضع ولو بعد الطلاق بلا فعل ولا
كان تاما او غير تام ولو كان علقية بعد ان يجرى ارحل ولا حرة بما ذك
فيه ولو طلقت فادعت الحمل صيرت على اقل الحمل وهو سبعة اشهر ثم
دعواها وفي رواية سنة وليست مشهورة ولو كان مملها اشهر

بالدقة وفي رد الثالث لو طلق الزوج أو طلقها أو طلقها وانفق في رتبة
 العقد مع لان العقد باق ولو انفق بعد العقد لم يقع لانقطاع العقد الرابع
 اذا كانت الولد بعد مضي سنتين من دخولها في طهر ولو ادعى الاولاد
 وذكرها وطهرها لم ينفق الى عواذ وقال الشيخ يرفعها ومن عياله
 الخامس لو طلق الزوج لومات بعد العقد وكذا لا رتبة في الرد لومات
 احداهما في العدة والاشهاد الفصل السادس في جرحها
 ولا يستبرأ عدة الا في الطلاق مع الدخول فان دعيها طهران وقيل
 جستان ولو لا شجره فاعل زمان تنقضي جرحها ثلاث عشرة يوما والطلاق
 والنجس في اللحظة انما في الحرة وان كانت لا تحض وهي من
 شخص اعتدت بغيره ونقصت او كانت تحت امر او عتقت ولو اعتقت
 ثم طلقته فعدت عدة الحرة وكذا لو طلقته طلاقا رجعا ثم اعتقت في
 اكلت عدة الحرة وكذا كانت بائنا ائنت عدة الحرة وعدة الزينة كما في
 الطلاق والوفاة وفي رواية فعدت عدة الحرة عدة الحرة
 الرافة ثمان وخمسة ايام وكذا كانت حامللا اعتدت بعد الاجلين وكذا كانت
 ام ولد ولو كانت عدتها اربعة اشهر وعشر لو طلقها الزوج وجبة
 ثم مات وهي في عدة اشانت عدة الحرة ولو لم يكن ام ولد اشانت
 عدة الحرة ولو كان الطلاق بائنا ائنت عدة الطلاق حسب لومات
 الامه ثم اعتقت ائنت عدة الحرة بعد الطلاق الحرة ولو كان للزوج بها
 ثم دبرها اعتدت بعد عايز اربعة اشهر وعشر ايام ولو اعتقت في حيوة

هذا هو الصحيح في رد الثالث لو طلق الزوج أو طلقها أو طلقها وانفق في رتبة العقد مع لان العقد باق ولو انفق بعد العقد لم يقع لانقطاع العقد الرابع اذا كانت الولد بعد مضي سنتين من دخولها في طهر ولو ادعى الاولاد وذكرها وطهرها لم ينفق الى عواذ وقال الشيخ يرفعها ومن عياله الخامس لو طلق الزوج لومات بعد العقد وكذا لا رتبة في الرد لومات احداهما في العدة والاشهاد الفصل السادس في جرحها ولا يستبرأ عدة الا في الطلاق مع الدخول فان دعيها طهران وقيل جستان ولو لا شجره فاعل زمان تنقضي جرحها ثلاث عشرة يوما والطلاق والنجس في اللحظة انما في الحرة وان كانت لا تحض وهي من شخص اعتدت بغيره ونقصت او كانت تحت امر او عتقت ولو اعتقت ثم طلقته فعدت عدة الحرة وكذا لو طلقته طلاقا رجعا ثم اعتقت في اكلت عدة الحرة وكذا كانت بائنا ائنت عدة الحرة وعدة الزينة كما في الطلاق والوفاة وفي رواية فعدت عدة الحرة عدة الحرة الرافة ثمان وخمسة ايام وكذا كانت حامللا اعتدت بعد الاجلين وكذا كانت ام ولد ولو كانت عدتها اربعة اشهر وعشر لو طلقها الزوج وجبة ثم مات وهي في عدة اشانت عدة الحرة ولو لم يكن ام ولد اشانت عدة الحرة ولو كان الطلاق بائنا ائنت عدة الطلاق حسب لومات الامه ثم اعتقت ائنت عدة الحرة بعد الطلاق الحرة ولو كان للزوج بها ثم دبرها اعتدت بعد عايز اربعة اشهر وعشر ايام ولو اعتقت في حيوة

العتق

اعتدت ثلاث اشهر او كل من تحب استبرأها اذا ملكك بالبيع تحب استبرأها
 اذا ملكك بغيره من استبرأه او صلح او ميراث او غيره ذلك ومن لم يقط استبرأها
 هناك تسقط في الاقسام الاخرى ولو كان للانسان زوجة فاستبرأه اطلق
 كاحد وصل وطهرها من غير استبرأ ولو اتبع القليل ائنت واستبرأها في ذلك
 في حق الولي لو اراد وطهرها واذا كانت الانسان ائنت حرة وطهرها قالت
 انقضت الكفاية حلت ولا يجزى الاستبرأ وكذا لو اراد المولى او المملوك عا
 للمرأة على الاستبرأ ولو طلقته ائنت بعد الدخول لم يجز للمولى او المملوك
 الاستعداد وكفى العدة عن الاستبرأ ولو اتبع حرة فاستبرأها قالت
 لم يجز استبرأه وان وكذا لو باعها واستبرأها فاستبرأها في ذلك في
 استحقاق وطهرها اذا اكل الفصل السابع في اللواحق وفي مسائل
 الاولى لا يجوز لمن طلق رجعا ان يخرج الزوج من بيته الا ان ياتي
 ويمن ان يفعل ما يحب بل لا يخرج الا ما منه ولو في الخارج لم ياتي
 ويمن عليها الزوج ما لم يطره ولو اضطررت الى الخروج خرجت بعد انقضاء
 الليل وعادت قبل الفجر ولا يخرج في حجره من لا اذنه ويخرج في جواب
 وان لم ياذن وكذا ما اضطر المير ولا اضطر لها الا بالخروج ويخرج في العدة
 البائنة ان شئت الكتابية نفقة الرجعية في زمان العدة
 وكسرها وسكنها يوما فيوما مسلم كانت او ذمية اما الائنة فان اطلقها
 مولاها ليلوا بها فلها النفقة والسكنى لوجود السكنى اقام ولو
 ليلوا بها فلا نفقة لعدم السكنى ولا نفقة البائنة ولا سكنى الا ان

هذا هو الصحيح في رد الثالث لو طلق الزوج أو طلقها أو طلقها وانفق في رتبة العقد مع لان العقد باق ولو انفق بعد العقد لم يقع لانقطاع العقد الرابع اذا كانت الولد بعد مضي سنتين من دخولها في طهر ولو ادعى الاولاد وذكرها وطهرها لم ينفق الى عواذ وقال الشيخ يرفعها ومن عياله الخامس لو طلق الزوج لومات بعد العقد وكذا لا رتبة في الرد لومات احداهما في العدة والاشهاد الفصل السادس في جرحها ولا يستبرأ عدة الا في الطلاق مع الدخول فان دعيها طهران وقيل جستان ولو لا شجره فاعل زمان تنقضي جرحها ثلاث عشرة يوما والطلاق والنجس في اللحظة انما في الحرة وان كانت لا تحض وهي من شخص اعتدت بغيره ونقصت او كانت تحت امر او عتقت ولو اعتقت ثم طلقته فعدت عدة الحرة وكذا لو طلقته طلاقا رجعا ثم اعتقت في اكلت عدة الحرة وكذا كانت بائنا ائنت عدة الحرة وعدة الزينة كما في الطلاق والوفاة وفي رواية فعدت عدة الحرة عدة الحرة الرافة ثمان وخمسة ايام وكذا كانت حامللا اعتدت بعد الاجلين وكذا كانت ام ولد ولو كانت عدتها اربعة اشهر وعشر لو طلقها الزوج وجبة ثم مات وهي في عدة اشانت عدة الحرة ولو لم يكن ام ولد اشانت عدة الحرة ولو كان الطلاق بائنا ائنت عدة الطلاق حسب لومات الامه ثم اعتقت ائنت عدة الحرة بعد الطلاق الحرة ولو كان للزوج بها ثم دبرها اعتدت بعد عايز اربعة اشهر وعشر ايام ولو اعتقت في حيوة

هذا هو الصحيح في رد الثالث لو طلق الزوج أو طلقها أو طلقها وانفق في رتبة العقد مع لان العقد باق ولو انفق بعد العقد لم يقع لانقطاع العقد الرابع اذا كانت الولد بعد مضي سنتين من دخولها في طهر ولو ادعى الاولاد وذكرها وطهرها لم ينفق الى عواذ وقال الشيخ يرفعها ومن عياله الخامس لو طلق الزوج لومات بعد العقد وكذا لا رتبة في الرد لومات احداهما في العدة والاشهاد الفصل السادس في جرحها ولا يستبرأ عدة الا في الطلاق مع الدخول فان دعيها طهران وقيل جستان ولو لا شجره فاعل زمان تنقضي جرحها ثلاث عشرة يوما والطلاق والنجس في اللحظة انما في الحرة وان كانت لا تحض وهي من شخص اعتدت بغيره ونقصت او كانت تحت امر او عتقت ولو اعتقت ثم طلقته فعدت عدة الحرة وكذا لو طلقته طلاقا رجعا ثم اعتقت في اكلت عدة الحرة وكذا كانت بائنا ائنت عدة الحرة وعدة الزينة كما في الطلاق والوفاة وفي رواية فعدت عدة الحرة عدة الحرة الرافة ثمان وخمسة ايام وكذا كانت حامللا اعتدت بعد الاجلين وكذا كانت ام ولد ولو كانت عدتها اربعة اشهر وعشر لو طلقها الزوج وجبة ثم مات وهي في عدة اشانت عدة الحرة ولو لم يكن ام ولد اشانت عدة الحرة ولو كان الطلاق بائنا ائنت عدة الطلاق حسب لومات الامه ثم اعتقت ائنت عدة الحرة بعد الطلاق الحرة ولو كان للزوج بها ثم دبرها اعتدت بعد عايز اربعة اشهر وعشر ايام ولو اعتقت في حيوة

بعد الوضع ولو كان ما قبله على النكاح عند الفتح بعد وضعه عند الاول
واستأنفت عقد الاخر ولو احتمل ان يكون منها قبل يقع بينهما ويكون
الوضع عقد لمن يتي بغيره وفيه اشكال يشاس كنهما فاما الثاني فبأن
الشبهة يكون اتي بها خمسة تعتد زوجة الحاضر من حين
الطلاق او الوفاة وتعتد من الغائب في الطلاق من وقت الوقوع وفي
الوفاة من حين البلوغ ولو اضرع العبد لم يكن كغيره الا مع الشبهة وكان
الاختلاف بملك العقد ولو علق الطلاق ولو علق الوقت اعتدت على الوقوع
السابعة اذا طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول
لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة
قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى
اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها
العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول
وقد لزمها العقد لانهما لم يزل العقد الاول والاشبه السابعة
على الشبهة بسقط طهره ليدخل ويحل العقد ولو كانت المرأة عاترة بالتحريم
ومحل الوطء حتى يفسد وجبت له العقد ونكاح المرأة ولا يهرس ولو كانت
الموتقة امه لم يخلو الولد وعلى الوطء قيمة المهران سقط وصار
الامير وقيل العشرين كانت مكرمة ونصف العشرين كانت حرة وهو المروي
الخاص اذا طلقها بائنا ثم وطئها بشبهة قبل سداد العقدان لا
لواجر وهو حسن حاصل كانت او حابلا لما سجد اذا نكح في العقد السابعة
لأنه لو كانا قد طلقا في العقد السابعة لم يكن بينهما عقد

فان قيل لو طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول

فان قيل لو طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول

الرجعية وحلت من الثاني اعتدت بالوضع من الثاني واكملت على
بعد الوضع وكان للاول الرجوع في ذلك العقد دون زمان الحمل
كتاب الطلاق والبراءة والنظر في الصيغة العقد
والشرائط والاحكام ايضا الصيغة فان يقول خلعتك على كذا او لا تخلعي
على كذا وجعل بيع بحد وهو المروي عنه وقال الشيخ لا يقع حتى يسمع بالطلاق
ولا يقع بغير ذلك مجردا عن لفظ الطلاق ولا بخلت ولا استلخت
لأنك ولا تعالي وتقدر ولا تحزن بل لفظ الطلق هل يكون فخا او لا
قال الشيخ هو طلاق وهو المروي عنه وقال الشيخ الاول ان يقال فيه وهو
تخييع ومن قال هو طلاق الرجعية في عهد الطلقات وبيع الطلاق مع
العزة بائنا وان افترع من اقل للملك فزوج الاول لو طلق منه
طلقاتا بعرض فلهما شجرة اعم لفظ الطلاق لوقوعه في القولين ولو
خلعها بعرض فطلق به لم يلزمه البذل على القول بوقوع الملامح فزوجها
وبالجماع القول بانطلاق اوانه يقتصر على الطلاق الثاني لو اضرعها
فقال ان طلق باللف او علق العقد مع الطلاق رجعا ولم يلزمها
الاولى ولو رجعت بعد ذلك بغيرها لم يلزمها بالرجعة ولو
البركانت بغيره مستأنفة ولا تصير المطلقة بغيرها بائنا الثالث
اذا طلق طلقين باللف كان للزوج على الفري فان ما تميز الرجوع
وكان رجعا بالنظر في الثاني في العقد كان كمن كان رجعا في
في الملامح والعقد في بغيره وان كان زانيا عامدا لم يلزمها من غير
فان قيل لو طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول

فان قيل لو طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول

الرجعية وحلت من الثاني اعتدت بالوضع من الثاني واكملت على بعد الوضع وكان للاول الرجوع في ذلك العقد دون زمان الحمل كتاب الطلاق والبراءة والنظر في الصيغة العقد والشرائط والاحكام ايضا الصيغة فان يقول خلعتك على كذا او لا تخلعي على كذا وجعل بيع بحد وهو المروي عنه وقال الشيخ لا يقع حتى يسمع بالطلاق ولا يقع بغير ذلك مجردا عن لفظ الطلاق ولا بخلت ولا استلخت لأنك ولا تعالي وتقدر ولا تحزن بل لفظ الطلق هل يكون فخا او لا قال الشيخ هو طلاق وهو المروي عنه وقال الشيخ الاول ان يقال فيه وهو تخييع ومن قال هو طلاق الرجعية في عهد الطلقات وبيع الطلاق مع العزة بائنا وان افترع من اقل للملك فزوج الاول لو طلق منه طلقاتا بعرض فلهما شجرة اعم لفظ الطلاق لوقوعه في القولين ولو خلعها بعرض فطلق به لم يلزمه البذل على القول بوقوع الملامح فزوجها وبالجماع القول بانطلاق اوانه يقتصر على الطلاق الثاني لو اضرعها فقال ان طلق باللف او علق العقد مع الطلاق رجعا ولم يلزمها الاولى ولو رجعت بعد ذلك بغيرها لم يلزمها بالرجعة ولو البركانت بغيره مستأنفة ولا تصير المطلقة بغيرها بائنا الثالث اذا طلق طلقين باللف كان للزوج على الفري فان ما تميز الرجوع وكان رجعا بالنظر في الثاني في العقد كان كمن كان رجعا في في الملامح والعقد في بغيره وان كان زانيا عامدا لم يلزمها من غير فان قيل لو طلقها بعد الدخول ثم راجع في العقد ثم طلق قبل الدخول لزمها استئناف العقد لطلاق الاولى بالرجعة ولو اضرعها بعد الرجعة قال الشيخ لا تقي هذا الا عقد وهو جيد لا يقع من عقد عقبة وعلى اما لو اضرعها بعد الدخول ثم تزوجها في العقد وطلقها قبل الدخول لزمها العقد لان العقد الاول طلق بالفراش والعقد الثاني لم يصح بدخول

الملاح

وان كان غاييا فلا بد من ذكر حشيشه وصفه وقدره ويحكي في المأخوذ
المشاهد ويخبر بالاطلاق الى غائب نقد البلد ومع التبعين الى
عين ولو جاء العما على الف ولم يذكر المراء ولا قصد نقد البلد وكوكان العما
ما لا يملك المسلم كالحرف نقد المانع وقيل يكون رجعيًا وهو حق ان يقع بالان
ولا كان البطلان بل يلقى ولو جاء العما على خيل فان خرج اصح وكان البطلان
خلى ولو جاء على جمل الدابة او المارية لم يخرج ويصح بذلك العما منها ومن
وكيلها ومن يبيعها دنها وهل يبيع من المانع فيه تردد ولا يشترط المانع اما
لو قال بطلان على الف من ماله او على ضمانها او على عيها هذا وعلى ضمان
صح فان لم يرض ببيع البطلان صح المانع ومن المانع قد تردد ولو جاء العما
من المانع صح وان بطلان من المانع وكان من المانع قد قول آخر
ان الزايد من ماله من المانع وهو شبه لو كان الفدا وصاح ولزم صح
مشروطا بغير المانع وكذا لو اطلقها على فقه فقهين العقد الذي
يحتاج اليه من المالك والكسوة واللق ولويات قبل المانع كان لا يطلق
ما بقى فان كانت بضاعة راجع بامرته شذ وان كان انفا فارجح بطلان ما كان
يحتاج اليه في تلك المنة مثلا او قيمة ما يجب عليها دفعه وقيل لا بد ان
في المنة كما كان يستحق عليها الوقي ولو اطلق البعض قبل القبض لم يخل
استحقاقه ولو جاء مثلا او قيمة ان لم يكن شيئا ولو جاء بها بغيره من
فان وجد ما دفعته على الوصف فلا كان لردده والمطالبة بما دفعه ولو
كان تخيلا فان تخيلا ردده وطالب بثبوتها او قيمة وان شاء امسكها

وإذا كان غاييا فلا بد من ذكر حشيشه وصفه وقدره ويحكي في المأخوذ المشاهد ويخبر بالاطلاق الى غائب نقد البلد ومع التبعين الى عين ولو جاء العما على الف ولم يذكر المراء ولا قصد نقد البلد وكوكان العما ما لا يملك المسلم كالحرف نقد المانع وقيل يكون رجعيًا وهو حق ان يقع بالان ولا كان البطلان بل يلقى ولو جاء العما على خيل فان خرج اصح وكان البطلان خلى ولو جاء على جمل الدابة او المارية لم يخرج ويصح بذلك العما منها ومن وكيلها ومن يبيعها دنها وهل يبيع من المانع فيه تردد ولا يشترط المانع اما لو قال بطلان على الف من ماله او على ضمانها او على عيها هذا وعلى ضمان صح فان لم يرض ببيع البطلان صح المانع ومن المانع قد تردد ولو جاء العما من المانع صح وان بطلان من المانع وكان من المانع قد قول آخر ان الزايد من ماله من المانع وهو شبه لو كان الفدا وصاح ولزم صح مشروطا بغير المانع وكذا لو اطلقها على فقه فقهين العقد الذي يحتاج اليه من المالك والكسوة واللق ولويات قبل المانع كان لا يطلق ما بقى فان كانت بضاعة راجع بامرته شذ وان كان انفا فارجح بطلان ما كان يحتاج اليه في تلك المنة مثلا او قيمة ما يجب عليها دفعه وقيل لا بد ان في المنة كما كان يستحق عليها الوقي ولو اطلق البعض قبل القبض لم يخل استحقاقه ولو جاء مثلا او قيمة ان لم يكن شيئا ولو جاء بها بغيره من فان وجد ما دفعته على الوصف فلا كان لردده والمطالبة بما دفعه ولو كان تخيلا فان تخيلا ردده وطالب بثبوتها او قيمة وان شاء امسكها

ان غايها

ان خالها على عبد على انه حبس في ان زنجيا او قوب على ان يرقى فان
اما لو خالها على ان يرقى فحين كذا نافع للمنع ولا يرقى الا بوجوب ليس له ان
الكنان لا يخلو الحبس ولو دفع الفاء ماتت مطلقا بها حتى شئت الوصي
البطلان ولو طلق كان رجعيًا ولا يخل ولو خال عتق بعينه واصل صح وكذا
بها بالسنن ولو قال لا طلقنا بالف فطلق واحد صح وكان له النصف ولو
مطلقا لا يخرى كان رجعيًا ولا عوض له لانه لا يخلو من الاستعانة
القبول ولو خالها على عين فماتت سقطت قبل بطل المانع ولو خالها
العتبة او المثل ان كانت شيئا كان حبسًا ويصح البطلان من الامة فان اذن
مولاها ان يرقى الاطلاق الى انفا بطلان ولو يرقى زيادة غير قبل
وكذا ان يرقى لانه يتبع بها بعد العتق والبيار ويصح باصل البطلان
الاذن ولو يرقى عتقا فاجاز للولي صح المانع والبطلان ولا صح المانع دون
البطلان ولو يرقى بعتبة او شئ شفع به بعد العتق ويصح بذلك الكفاية المطلقة
ولا اعتراض للولي واما الشوط والفق النظر الثالث في الشرايط
في الخاتم شروط اربعة المانع وكل العقل والاختار والفصل فلا يقع
الصغر ولا مع الفتن ولا مع الاكراه ولا مع السكر ولا مع الغضب الرابع للعقد
ولو خال في العقل بعض صح ان لم يكن خلافا وبطلان القول كونه خلافا
وبعبارة المحقق ان يكون ظاهره ايجاب الرجاء معها فيساقا كانت من غيرها
غير راقية وكان حاضر معها وان لم يكن الاكراه من المرأة ولو قال شيئا
عليك من كذا لم يجز عليها بل ينفذ فيه رواية بالوجوب ويصح خلع المثل

وإذا كان غاييا فلا بد من ذكر حشيشه وصفه وقدره ويحكي في المأخوذ المشاهد ويخبر بالاطلاق الى غائب نقد البلد ومع التبعين الى عين ولو جاء العما على الف ولم يذكر المراء ولا قصد نقد البلد وكوكان العما ما لا يملك المسلم كالحرف نقد المانع وقيل يكون رجعيًا وهو حق ان يقع بالان ولا كان البطلان بل يلقى ولو جاء العما على خيل فان خرج اصح وكان البطلان خلى ولو جاء على جمل الدابة او المارية لم يخرج ويصح بذلك العما منها ومن وكيلها ومن يبيعها دنها وهل يبيع من المانع فيه تردد ولا يشترط المانع اما لو قال بطلان على الف من ماله او على ضمانها او على عيها هذا وعلى ضمان صح فان لم يرض ببيع البطلان صح المانع ومن المانع قد تردد ولو جاء العما من المانع صح وان بطلان من المانع وكان من المانع قد قول آخر ان الزايد من ماله من المانع وهو شبه لو كان الفدا وصاح ولزم صح مشروطا بغير المانع وكذا لو اطلقها على فقه فقهين العقد الذي يحتاج اليه من المالك والكسوة واللق ولويات قبل المانع كان لا يطلق ما بقى فان كانت بضاعة راجع بامرته شذ وان كان انفا فارجح بطلان ما كان يحتاج اليه في تلك المنة مثلا او قيمة ما يجب عليها دفعه وقيل لا بد ان في المنة كما كان يستحق عليها الوقي ولو اطلق البعض قبل القبض لم يخل استحقاقه ولو جاء مثلا او قيمة ان لم يكن شيئا ولو جاء بها بغيره من فان وجد ما دفعته على الوصف فلا كان لردده والمطالبة بما دفعه ولو كان تخيلا فان تخيلا ردده وطالب بثبوتها او قيمة وان شاء امسكها

五

بذلك فلا يبعد شرطان فصلت الثلث ولا يلزم البطلان وإن أطلقها
 من شرط لا يرفع لغير ما أسلفه قيل إن الثلث لو رفع الواجب إما قصد
 الثلث التي يتخللها رجعتان جمع فان أطلق بكذا فالألف وإن أطلق واحد
 قيل لمثل الألف لأنها جعلت في مقابلة الثلث فاقضى بقسط المقتدر
 على المطلقات بالسوية وبغير رتبة ^{بما في} أجل الجدل في مقابلة الثلث بما في ^{الرجعة} لا يرفع
 القسطنطيم لا انفرد ولو كانت معه على الثلث فقلت أطلق بكذا بالطلاق ^{حظ}
 كان لثلث الألف وقيل بالألف أن كانت طليقة والثلث أن كانت حاصلة ^{منه}
 الأشكال الكتامة لو قالت طليقتي لصحة بالطلاق لا ما ولا ^{بأن} رجعتي
 ولما الألف ولو قالت طليقتي ولدي بالطلاق لزم طلاق طليقتي ^{فقلت}
 بالاولى ولحق الباقي فان قال الثلث مقابلة الاولى فالألف وكانت الطليقة
 باينة ولو قال في مقابلة الثانية كان طليقتي رجعية وبطلت الثانية والغزوة
 ولو قال في مقابلة الكل قال الشيخ وقعت الاولى ولزم لثلث الألف ^{فقلت} كان
 من حيث إيقاعها التسمية المتابعة إذا قال ابوها طليقتها ^{من} واثبت
 صداقها وطلق جمع الطلاق رجعية ^{فقلت} ولم يثبتها إلا بالبراءة ولا يثبت إلا بالبراءة
 إذا وكلت في طليقتها مطلقا اقتضى خلعها به المثل نقدا بقصد المثل وكذا الزوج
 وكل في الطام وطلق فان بذله وكلها زيادة عن مهر اللبس بطل المثل ودفع الصداق
 رجعية ^{فقلت} والعين الوكيل ولو خلعها وکیل الزوج باقل من مهر اللبس بطل الطام ولو
 أطلق بذلك البطلان لا يرفع ^{فقلت} لا يرفع خبر ما دون فيه ولا يلحق به كلام سائل
 الزم وهو ثالث الاولى إذا انفق في القدره وانفلق في الحبس ^{فقلت} انقول

٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

3

وغيره من الخ

1103-19610-2

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

ولو وطما في خذل الصرم استأنف دقل ثاذا لم يطل التام ولو وطما
 ليدلا وهل يحرم عليه يادون ولو طما قبل التام مستعمل في غير ما سبقت
 وفيما شكال يشا من اختلاف النفس السابعة اذا لم يطل الطاهر
 الكفارة او ما يقع من طما على الاستغفار قبل طما عليه حتى يفرق بين
 الاستغفار وهو كذا العاشرة ان صيرت المظاهرة فلا اعتراض وان
 اعها الى الحكم بين التكفير والرجعة او الطلاق والظهور ثلثة اشهر
 حين للمرافعة فان انقضت المسرة ولم يفرق اجها حتى عليه للطعام
 حتى يتما راحها سجدة على الطلاق فتيقنا ولا يطلق عنون على ذلك
 النظر في الكفارة وفيه مقاصد الاول في ضبط الكفارات وقد
 سبق الكلام في كفارات الاجرام فلذلك كما سرى ذلك وهي مرتبة ومجردة
 يحصل فيها الاطلاق وكفارة الجمع فلم يثبت كفاة الطهارة وقبل المظاهرة
 في كل واحد العتق فان عجز فالصوم شهرين متتابعين فان عجز فالطعام
 سكران كذا من افطر يوما من قضاء شهر رمضان بعد الزوال اطعم
 عشرة ساكنين فان عجز صام ثلثة ايام متتابعات والحرة كفارة من افطر
 في يوم من شهر رمضان مع وجوب صومها لاسباب الوجبة للتكفير
 من افطر يوما فانه من على شهر رمضان وكذا كفارة الغنث
 في العهد وفي النذر على الرد والوليبة كل واحد عتق رقيقا او صيام
 شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكينا على الاصل مما يحصل في الايام
 كفارة اليدين وهي عتق رقيقا او اطعام مائة مسكين او كسبهم

فان كان له مال فليطعم
 المسكين كفاة يومه
 وان كان لا مال له فليصوم
 شهرين متتابعين

وهو طما

انما هو طما في خذل الصرم
 استأنف دقل ثاذا لم يطل
 التام ولو وطما ليدلا
 وهل يحرم عليه يادون

وفيما شكال يشا من
 اختلاف النفس السابعة
 اذا لم يطل الطاهر
 الكفارة او ما يقع من
 طما على الاستغفار

قبل طما عليه حتى يفرق
 بين الاستغفار وهو كذا
 العاشرة ان صيرت
 المظاهرة فلا اعتراض

وان اعها الى الحكم
 بين التكفير والرجعة
 او الطلاق والظهور
 ثلثة اشهر حين للمرافعة

الاولى طما في خذل الصرم
 استأنف دقل ثاذا لم يطل
 التام ولو وطما ليدلا
 وهل يحرم عليه يادون

فان عجز صام ثلثة ايام وكفارة الجمع هي كفارة مثل المؤمن عدا طما
 مرتبة وهو شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكينا المقصد الثاني
 فيما اختلف فيه وهو صوم الاول من خلاف طما في كفارة طما
 فان عجز كفارة يدين وقيل باثم ولا كفارة وهو شبه الثاني في جزالة
 شعرا في الصاب من مرتبة او صيام شهرين متتابعين او اطعام ستين
 مسكينا وقيل بكفارة الطهارة والاول مرفى وقيل باثم ولا كفارة
 للزينة وكما بالاصل الثالث يجب على المرأة في نفقة شوها في الكفا
 وحش وجها وشق الرجل في موت وله اوز حرة كفارة
 الرابع كفارة الكفاح مع التمدد والعلم بالتحريم والتكفير من الكفر
 قبل تسخير قبل يجب ولو طما ولو طما على امته حاصلا كذا في الكفا
 من طعام الحامصة من ترضع امراة في عتقها فاقها وكفر بخبره
 من عتق وفي وجوبه خلاف والاسباب السابعة من نام
 عن الشا حتى جاوز النكاح اصبح ما ياعلى روايته فيها ضعف ولعل
 الاسباب اشبه السابعة من نذر صوم يوم فجزع عن اطعم مسكينا
 فان عجز خذق بما استطاع فان عجز استغفر الله وتوبا اليه في كل يوم
 با على سقوط النذر مع تحقق الجز المقصد الثالث في خصال الكفارة
 وهي العتق والاطعام والصيام القول في العتق ويتعين على الواحدة
 الكفارات المرتبة ويتحقق الوجدان بملك الرقيقا وملك المؤمن مع
 الاتباع ويعتبر في الرقبة ثلاثة اوصاف هي ضعف الاول

لحم

في بعض الوقت الذي يملكه كل واحد من عبدي ان يكون احدهما والآخر لا
 الى هذا الشكل ويشترط في هذا الاول الشئ في زيادة وجماله
 فلا يخفى من هذا انما يشهد بالدين بين القريتين فلا يصح العتق من الكافرة
 كان او ثريا او متهما القدرية في عقد وبعبارة العبيد ان اجتمعت
 اجناس مختلفة على الاشياء لو كانت الكفارات في غير ذلك قال الشيخ جري
 التكميل في القريتين لا يقع في العتق وفيما كان اما العتق فلا يشترط ان
 لا يدين بين العتقين ويجوز بعد هذا الزوال في روج على القول بعدم
 العتق في الاول لو اعتق عتقا من احدى كفارات ثلث حواشي
 لا يعتد بالسبب مع اتحاد الحكم اليانفي لو كان عليه كفارات ثلث حواشي
 العتق والعتق والصحة في عتق نوى القريتين والتكفير في عتق فاعلم
 كذا ترى من المذهب في قولنا العتق الثالث لو كان عليه كفارة واحدة
 من قبل اعضاء فاعتق نوى القريتين والتكفير في الراسع ولو كان من
 كفارات نوى التكفير في الراسع الذي لا يجرى فيه تية التكفير ولو نوى في الراسع
 من ايهما كان اجزا ولو نوى العتق مطلقا لم يجز لان اجمالا ارادة العتق
 ظاهرا عند الإطلاق وكذا لو نوى الوجوب التقيدي يكون كذا
 الحاشي لو كان عليه كفارة اثنان وله عتق اثنان فاعتقهما ونوى نصف كل
 واحد منهما عن كفارة اثنان كل نصف تحرره عن الكفارة المردودة وتحرره
 الباقي عنها بالترتبة كذا الواقع في نصف عتقه عن كفارة مقيس صحيح
 نعم كذا قد عدا ما لا يشترى اياه او عتق من عتق عليه نوى التكفير

قال في المسألة الجري وفي اللزوم الجري وهو أشبه بأن يقع العنق في الزمان
ملك العنق في ملك غيره فالتراتبية مباحة على الترتيب فلا يعاد في حصول الملك
التراتبية الثاني في جريه من العوض فهو قال الجهد أنت ترى ملك كذا لم يجز
الكتابة لأنه قصد العوض دون ما أتى به ملك كذا من كذا أن ذلك وقت على
من الكتابة

[illegible]

في الشهر العاشر من رمضان استأنف من كان لعذر حتى وانصام من الأذى
ولو يوما ثم وهل يأثم مع الإحطاط فيه تردد أشبه بغير الإثم والعذر الذي يخرج
سقطه من الحيض والأغاس وللرضع والأطفال والذين من أمهات السفرة من حظر إلى
كان عذر أو لو كان فاما السحاب ولو انقطعت المائدة أو المرض فموا على
انفسها لم يقطع السحاب ولو انقطعت أخوا على الولد قال في المبسوط يقطع في
في المذنب يقطع وهو أشد ولو انقطع على الأمطار لم يقطع السحاب سواء
كان اسبابا أو من غير الله في حلقه أو لو كان من ضرب حتى أكل وهو لغيره
الشيخ في المذنب وفي المبسوط قال بالعرف ولو عجز في أشد الشهر الأول
فإن لم ينجح صوم من الكفارة كصوم رمضان ولا يصح بطل السحاب ولو
في الإطعام ويتعين الإطعام في المربع الفجر عن الصيام ويحظر الإطعام
ككل ولصوم من غير أن كان مع الفجر ولا أشبه الأول ولا يجوز إعطائه
العذر العبر وإن كان بعد الإطعام العذر ولا يجوز أن يعطى من الكفارة
الوليقة مع التمكن من العذر ويجوز مع العذر أن يقطع من أو سط
بطل عمله ولو أعطى كما يقطع وقت البلد جاز ويثبت أن يعطى اليراد اما
إعلاء العلم أو وسطه للزاد أو من المذبح ويجوز أن يعطى العذر شرفا
بجنتين أصناما وقلما ويجوز إخراج المنطلة والريق والخبر ولا
إطعام الصغار مسفرة من ويجوز من صنفين ولو انفردوا الحسد أو لئان
لو احدثوا شئ من إحصاء على إطعام المؤمنين ومن من عكس ذلك
وفي المبسوط يعرف إلى من يعرف الزكاة المنطرة ومن لا يجوز ذلك

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

والله اعلم بالصواب فان الحق لا يترك احد من خلقه
من غير ان يهديه الى صراط مستقيم ولا يترك احد
من خلقه من غير ان يهديه الى صراط مستقيم ولا يترك
احدا من خلقه من غير ان يهديه الى صراط مستقيم
والله اعلم بالصواب فان الحق لا يترك احد من خلقه
من غير ان يهديه الى صراط مستقيم ولا يترك احد
من خلقه من غير ان يهديه الى صراط مستقيم ولا يترك
احدا من خلقه من غير ان يهديه الى صراط مستقيم

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom right of the page.

هذا هو الأصل في اللغة العربية وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات

على الطعام كالأب والام والاولاد والزوجة والمملوك لا يتم غيابه
بالفراغ وتنفذ الى من سواه وان كانا قارب النكاح لم يثبت
انكحاره في الظاهر وجب تقديرها على المستثنى سواء كان كذا لا عقاق او
بالصيام او بالاطعام النكاح اذا وجب عليه كذا فخره كغيره من الجسد

ولا يجوز ان يخرج من جنس من جنس العاشرة لا يخرج دفع القيمة في
الكفارة لا يشترط في النكاح النكاح الى ابنتها المحرمه قال الشيخ من
في الامم لم يثبت وجب على من شرب من شاربين من شاربين وان كان
الصدقات والام التشرع لرواية تزييل والممنوع من الممنوع الذي
كل من وجب عليه من شرب من شاربين ثمانية عشر يوما فان لم يدره يصدق
عن كل يوم بمدين طعام فان لم يستطع استغفر الله ولا شيء عليه
كتاب الإبل والنظر في امور ربيعة الاول

في الضيق ولا ينفق الا ابله الا بما اوقع النكاح ويقع كل ما
العصا ليرى واللفظ الصحيح والله ادخل فرسي في فرجها باق
باللفظة الخمسة بعد الفعل او ما يدل عليها صريحا والمحمل كقولها
او اوطيت فان قصد الاطلاق لا يقع مع شرب من عن النكاح لو كان
لا يجمع راسي وادامك بيت او جنة او اسفكت قال في الذوق
الا يقع بربالة وقال في اللبس طبع مع العصفور من ولو قال
في ذلك اركب مؤلدا وهل يشترط خبر ربيعة الاية عن الشرع لا يشترط
انظر في اشتراط خبر ربيعة مؤلدا وان متوقع كان لغيا وان كان

هذا هو الأصل في اللغة العربية وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات

هذا هو الأصل في اللغة العربية وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات

النفق

بالصاق لاصطفاها وانصرفه او بالتحريم لرفع ولو قصد الإيلاء ولو قال
ان اصبتك فعلى كذا الركن ايلة ولو اتي من زوجة وقال لا شيء منكم
سواء لم يمت بالنكاح ولو فاه اذ لا ايلة الا مع الظن باسم الله لا يقع الا
في الضرر فيحصل الصلاح الا ان ولو في مرض لم يكن له ايلة ولو كان

كلايان المشا في سفي المولى ويعتبر في البولي وكلا الاعتقاد والاختيار
والعقد يصح من المذلل ولو كانت زوجة واستد من الذي من المذلل
وفي صحة الجواب ترد اشبه الجواز ويكون فسخه كالحاكم الثالث في
المولى منها ويشترط ان يكون سكره بالعقد للمالك ان يكون من جملها
وفي حق المصلحة بها ترد اظهر المصلحة وتبع بالحق والمصلحة والمصلحة
الذوق واليهما بعد انقضاء النكاح بالفسخ ولو كانت امته لا اقراض للمولى
الاية بالنزوة كايض بالمصلحة الرابع في احكامه وهي سائر الاية لا ينفق الا
حتى يكون التزويج مطلقا او مقيدا بالزواج او مقيدا بغيره ترد عن ربيعة كذا
مضافا الى القول بالحق الا بعد انقضاء العقد بغيره او غاها كقولها
حتى ارضى الاية بالزواج واعيد او يقر له ما بقيت ولا يقع له ربيعة منها

دون ولا حلقا بفعل نفقي قبل هذا المدة بقينا او غاها لا يحتمل على السواء
لولا ان الله لا يملك حتى يدخل هذا الدار ليركن ايلة لا يمكنه التماس التمسك
المولى بالحق وهو ما لا يملك الاية بالنزوة مع التزويج في المدة ولا
لربيعة شمره وان كان الزوج حر او مملوكا والمدة حتى الزوج وليس له في حقه
مصلحة بشرطها بالفسخ فاذا انقضت لم تطلق بانقضاء المدة والركن الحاكم

هذا هو الأصل في اللغة العربية وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات

هذا هو الأصل في اللغة العربية وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات
التي هي من أصلها وهو الذي لا ينفك عنه في كل لغة من اللغات

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

ملاها واذا واقفتم في محراب الطلاق والنفقة فان طلق فخرج من حقها وتقع الطلاق بغير حجة على الاثر وكذا ان طلق وان استغ من الامرين وصنع ما يشي في او يطلق ولا يجزئ للمالك على احد من قبله ولو كان له ودفع بعد ما وقع حتى انقضت المدة سقط حكم المدة ولم يزلوا كما مع الوطى ولو اسقطت جميعا لم يمس المطالبة لم تسقط المطالبة لا بخرج من حقه فمسقط بالعنف ما كان لاما بغيره فروع لاختلاف انقضائها فالقول قول من يدعي بها وكذا لو اختلفا في زمان ابتداء المدة فالقول من يدعي بآخره الشا لوانقضت مدة التوفيق وهذا ما ينبغي في الوطى كالحق في المرض لكن لما المطالبة لغرض عذر وفي الخلف والوطى لما المطالبة بغيره العاج عن الوطى كان حسنا ولو جردت اعذارها في الشا لوق قال في البسط سقطت المدة عما لا يوجب الوطى وفيه تردد ولا ينقطع باعذار الرجل ابتداء ولا اعذارها لا يمنع من المواقعة انتهاء المدة اذا جن بعض ضرب المدة اجسبت المدة عليه وان كان مجنونا فاذا انقضت المدة والجنون باق ترخص به حتى يفي الرابع اذا انقضت المدة في الزم بغيره للعذر وكذا لو اتفق صائما ولو وقع في المدة وان اثم وكذا كل وطى محرم كالوطى في الحقيق والصوم الوجوب الخامسة اذا اثم الى جميع الامران وتوقف بعد انقضاء مدة انقضائها فان طلق فخرج من حق وان اثم الزم التكفير والوطى كالمسقط لحد من الترضيع الظاهر وكان برهانه كفاة المدة السادسة اذا اثنى شرار فقال الشيخ لا يجب عليه

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

هذا هو الوجه السادس في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

مدة المدة لان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...
الوطى بالزنا المانع للمسئلة كما ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...
الكلية واجهها ولو وطى بعد المدة قال في مذكرها وفي المداوى لم يزلوا...
هذا هو الوجه السابع في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...
من يزلها قال الشيخ بطل حكم المدة لحد من الترضيع الظاهر وكان برهانه كفاة المدة...
الخامسة اذا ادعى اصابة به فانكرت فالقول قول من يدعي بغيره البينة...
السادسة قال في مذكر المدة المصروفة بعد اتمام الترضيع المدة وفيه تردد...
السابعة الزمان اذا اتمها كان الحكم بالخيار بين الحكم بينهما وان...
الى اهل علمها الخامسة فتمت القادر غيبوبة المشقة في القبول...
العاجز لظهور العزم على الوطى مع القدرة ولو طلقها مع القدرة لم يزل...
ما جرت العادة به كمن طلقها كولا او اكل ان كان كايضا او الرجعة...
ان كان شيئا لاسبغت اذ اثنى من لامة ثم اشترها واعتقها او...
لوطى المدة وكذا لو طلق من المحرم ثم اشترها واعتقها وتزوج بها العاتية...
اذا قال له مع واحد لا يمينك لكن يمينك في الحال وجازله وطى له...
منعت من طبع التحريم بالواجبة وبثبت المدة ولها المرافعة وكسب لها...
للمدة ثم نفق بعد المدة ولومات ولحد قبل الوطى عند طبع التحريم...
لا يمتنع من وطى الجميع وقد تعدت في حق المدة اذ لا حكم لوطيها ولو...
كذلك لوطى واحد او اثنين او ثلثة لان حكم المدة هنا باق في جميع...
لان الوطى في المطلقات ولو اثنى لوطى لوطى واحد

هذا هو الوجه الثامن في بيان ان المدة لا تقسم الى اقسام بل هي واحدة في جميع المراتب والدرجات...

سكن خلق الابله بالجميع وضرب المذلة لهن عاجلا فعمروا على واحد فحش
 واشعلت الميمن في البراق ولوطان واحدة او اذاعت او شوا كان الابله اثباتا
 فبين يحي ولوقال في هذا البيت واحدة يعقبت قبل قول الازمعتيه ولوقال
 لاوطيت كل واحدة سكن كان مولدا من كل واحدة كمالو من كل واحد
 منفردة وكل من طلعتا فقد وفاها حقها ولم تخط الميمن في البراق وكما
 لوطنها من الطلاق لزمته الكفارة وكان الابله في البراق اثباتا
 من الى من الرجل صحيح ويحب بان العدة من المدة وكذا لوطنها جميعا
 بعد الابله وراجع المذلة عشرة لا تكثر الكفارة شكر الميمن سواء فصل اليه
 او لم يصعدا قصد بالاثية غير ما قصد الاولى اذا كان الزمان ولعل انهم
 قالوا قد لاوطيت خمسة اشهر فان انقضت فلاوطيت سنة فما الابله
 والمذلة فحش ضرب سنة التبرع عقت الميمن ولو واقعة فلهما عقت
 خمسة اشهر فقد غفلت الميمن وقال الشيخ ويقل وقت الابله اثباتا
 وفيه وجه جلان اثباتا لعلية على الفقه على قوله الشيخ المذلة عشرة
 اذا قالوا انها استقبلت سنة الاخرى من كل واحد من الابله والاذن
 من غير كفروا على وقع الابله ثم ينظر فان تخلف في المدة قبل التبرع
 فحش الابله وكان لها المواقفة وان كان دون ذلك طالع حرم الابله
 والنظر في امرها ولو كانا ولو كانا
 واذا كانت اربعة الابله في البدن هو شيان الاول في العدة ولا
 يترتب الهان به الا على احدى الزوجتين المستلزمة لغيرها بالزنافة

او برامع دعوى المشاهدة وعدم البينة على واجبة ثبوت الحذف
 ولا لعان وكذا الموقوتة الزوجية ولو بينت للمشاهدة ولو كان لهينة فلا لعان
 ولا حذف وكذا لو كانت للمنفقة وتزوجت بالزنا وتزوج على شرط المشاهدة على
 العان في حق الامعي بالذوق للمشاهدة ورثت فيه حقة من الولد ولو كان
 للقاذف حقة بعد اعفائه الى العان قال في المأذون يصح وضع وطء النكاح
 الى شرط عدم البينة في الآية وهو يشبه الموقوت بها نكاحا حقة الى ان ياتى الكفار
 فقد وجب اليقين وهو لا يسقط بالعان قال في المأذون لا يثبت له اعتبارا بالزنا
 الزنا وقال في ما ذكره من اعتبار الجملة القذف في هي أشبه ولا يجوز قذفها مع
 ولا مع غلبة الظن وإن أخبر بالشك أو شاع أن كلا زنا بها وإذا قذف في
 القذف الحقة كان للعان وليس له في ذلك البائن باليتم بالذوق المشاهدة
 أو ما ذكره في نكاح الزوجية ولو قذفها بالشيء لم يثبت للعان ولو ادعى
 ويشبه الموقوتة من وجبة القذف ثبت الحذف ولا يقيم له البينة المطلقة فان
 انما صح العان وليس له فيها المطالبة بالمعاداة حقة وكذا الدليل على هذا
 زوج أمية البغونية قذفها فان ماتت قال الشيخ المطلقة وهو حسين
 المطلقة انكار الولد لا يثبت العان بانكار الولد حتى تضعه لستة أشهر ^{عنا}
 من حين ولدها بالزنا وخولها أمي المأذون تكون منوطا بالعقد المأمور ولو كان
 ثامنا فلا ينسب له حتى يبرأ أو ينفق لعان اما في اختلافه بين الخواص
 زمان المأذون لا على الخواص الى ان حتى يكون الولي مكذوبا الزوج قادر على ذلك
 البينة بدون قسم كمن لم يخطب ولو كان أحسن فزاد على ذلك السبع

٧٧٠

٧٧٠

هذا هو اليمين التي يمين الله تعالى
واليمين التي يمين الله تعالى
واليمين التي يمين الله تعالى

اللعان ان شهد الرجل باثباته مع مالت اهل البيت الصادقين فيما رواها
يقول له لعل الله ان كان من الكاذبين ثم تشهد للملأه بالله اربعاً ان يكون
فيما رواها به ثم يقول ان غضب عليهما ان كان من الصادقين ثم يقول اللعان
واحد من اب
عند النقط وكذا الملأه وقيل يجوز ان جميعاً قاتلين بين مري للملك وان
الرجل او لا بالنقط على الترتيب المذكور بعد الملأه وان يعينها بما يزيل
كذلك جميعاً اسمها او صفاتها المنزهة عما غيرها وان يكون النطق باللعن
مع القدره وسجودها مع القدره واداك ان المالك عتاد في تلك القدره
انفرد في حضوره من غير ان يكون الواحد وحده بالملأه بالشهادات ثم
وفي الملأه بآب الشهادات ثم يقول ان غضب عليهما ولو قال الجرحا من
استدراجه لطف واقيم او ما شاك له بخبر فالكذب ان عليه الحاكم
مستدبر القبل وان يقع الرجل عن سبب الملأه عن يمين الرجل وان
من جميع اللعان وان يحيط الحاكم بخبر بعد الشهادات قبل ذكر اللعان
وفي الملأه قبل ذكر الغضب بلفظ اللعان بالقبول والكان والزيان ويجوز
اللعان في المساجد والمجامع اذ المكن هناك مع من يكون في المحل
انفقت للملأه حايضاً انفق الحاكم اليها من يستوفي الشهادات وكذا لو كانت
غيره فم يكلف المزوج عن غيرها وجاز استيفاء الشهادات عليها في
قال الشيخ اللعان ايمان وليس بشهادات ولعله نظر الى اللفظ لا المعنى
اليمين واما احكامه فتشمل على سبيل الاول في يتعلق القدره ويجوز

واللعن ان شهد الرجل باثباته مع مالت اهل البيت الصادقين فيما رواها
يقول له لعل الله ان كان من الكاذبين ثم تشهد للملأه بالله اربعاً ان يكون
فيما رواها به ثم يقول ان غضب عليهما ان كان من الصادقين ثم يقول اللعان
واحد من اب
عند النقط وكذا الملأه وقيل يجوز ان جميعاً قاتلين بين مري للملك وان
الرجل او لا بالنقط على الترتيب المذكور بعد الملأه وان يعينها بما يزيل
كذلك جميعاً اسمها او صفاتها المنزهة عما غيرها وان يكون النطق باللعن
مع القدره وسجودها مع القدره واداك ان المالك عتاد في تلك القدره
انفرد في حضوره من غير ان يكون الواحد وحده بالملأه بالشهادات ثم
وفي الملأه بآب الشهادات ثم يقول ان غضب عليهما ولو قال الجرحا من
استدراجه لطف واقيم او ما شاك له بخبر فالكذب ان عليه الحاكم
مستدبر القبل وان يقع الرجل عن سبب الملأه عن يمين الرجل وان
من جميع اللعان وان يحيط الحاكم بخبر بعد الشهادات قبل ذكر اللعان
وفي الملأه قبل ذكر الغضب بلفظ اللعان بالقبول والكان والزيان ويجوز
اللعان في المساجد والمجامع اذ المكن هناك مع من يكون في المحل
انفقت للملأه حايضاً انفق الحاكم اليها من يستوفي الشهادات وكذا لو كانت
غيره فم يكلف المزوج عن غيرها وجاز استيفاء الشهادات عليها في
قال الشيخ اللعان ايمان وليس بشهادات ولعله نظر الى اللفظ لا المعنى
اليمين واما احكامه فتشمل على سبيل الاول في يتعلق القدره ويجوز

واللعن ان شهد الرجل باثباته مع مالت اهل البيت الصادقين فيما رواها
يقول له لعل الله ان كان من الكاذبين ثم تشهد للملأه بالله اربعاً ان يكون
فيما رواها به ثم يقول ان غضب عليهما ان كان من الصادقين ثم يقول اللعان
واحد من اب
عند النقط وكذا الملأه وقيل يجوز ان جميعاً قاتلين بين مري للملك وان
الرجل او لا بالنقط على الترتيب المذكور بعد الملأه وان يعينها بما يزيل
كذلك جميعاً اسمها او صفاتها المنزهة عما غيرها وان يكون النطق باللعن
مع القدره وسجودها مع القدره واداك ان المالك عتاد في تلك القدره
انفرد في حضوره من غير ان يكون الواحد وحده بالملأه بالشهادات ثم
وفي الملأه بآب الشهادات ثم يقول ان غضب عليهما ولو قال الجرحا من
استدراجه لطف واقيم او ما شاك له بخبر فالكذب ان عليه الحاكم
مستدبر القبل وان يقع الرجل عن سبب الملأه عن يمين الرجل وان
من جميع اللعان وان يحيط الحاكم بخبر بعد الشهادات قبل ذكر اللعان
وفي الملأه قبل ذكر الغضب بلفظ اللعان بالقبول والكان والزيان ويجوز
اللعان في المساجد والمجامع اذ المكن هناك مع من يكون في المحل
انفقت للملأه حايضاً انفق الحاكم اليها من يستوفي الشهادات وكذا لو كانت
غيره فم يكلف المزوج عن غيرها وجاز استيفاء الشهادات عليها في
قال الشيخ اللعان ايمان وليس بشهادات ولعله نظر الى اللفظ لا المعنى
اليمين واما احكامه فتشمل على سبيل الاول في يتعلق القدره ويجوز

هذا هو اليمين التي يمين الله تعالى
واليمين التي يمين الله تعالى
واليمين التي يمين الله تعالى

للعن حق الرجل وبعائه سقوط طهر في حقه وجوب للذف في الملأه
ومع لعمها بثبوت احكام اربعة سقوط طهر في الدين واشفاء الولد من الجن
دون الملأه ووزل الفرائض في التحريم الموهوب ولو اكد في نفس ملأه اللعان
او كلف في الملأه وثبت على الاحكام الباقية ولو كلف او اقرت
وعطلة عند ليرز في الفرائض ولا يثبت التحريم ولو اكد في نفس الملأه
لحق بالولد كمن يث الولد ولا يث الاثبات من يتقرب به وترث القوم من
يتقرب بها ولو فعل الفرائض واليرز في التحريم وهل على المدعيه رديان
لنقصه ولو اقرت بعد اللعان لم يجب عليها المد لا ان تقرأ مع ملأه
في جوب معها ترد الكسائت اذا انقطع كلامه بعد الذف وقبل اللعان
صار كآخر ملأه لا يثرت وان لم يحصل الياس منها الكسائت اذا اذ
انقضى بها لوجب اللعان فاكبر فاما ت يستلوث اللعان وتعلق
لا يكتف بنفس اليمين اذا اذ من اقرت على وجهه فليس
الزنا كان عليه يثرت ولا اسطاحا لزوجها باللعان ولو كان المصطفى
الحذان الخامسة اذا اذ فافا اقرت قبل اللعان قال الشيخ لزوما
الحذان اقرت اربعاً وسقط عن الزوج ولو اقرت مرة وان كان هذا
ضرب ليرتفع لا باللعان وكان للزوج ان يلاعن ليرتفع تصادق
الزوجان على الزنا لا ينعى السبب بالفرش وفي اللعان ردود
اذا اذ فافا اقرت فاقام شهادتين باقرتها قال الشيخ لا قبل الايمان
ويحيط به في شكل جناس من كون ذلك شهادة بالفرش لا الزنا السبب

واللعن ان شهد الرجل باثباته مع مالت اهل البيت الصادقين فيما رواها
يقول له لعل الله ان كان من الكاذبين ثم تشهد للملأه بالله اربعاً ان يكون
فيما رواها به ثم يقول ان غضب عليهما ان كان من الصادقين ثم يقول اللعان
واحد من اب
عند النقط وكذا الملأه وقيل يجوز ان جميعاً قاتلين بين مري للملك وان
الرجل او لا بالنقط على الترتيب المذكور بعد الملأه وان يعينها بما يزيل
كذلك جميعاً اسمها او صفاتها المنزهة عما غيرها وان يكون النطق باللعن
مع القدره وسجودها مع القدره واداك ان المالك عتاد في تلك القدره
انفرد في حضوره من غير ان يكون الواحد وحده بالملأه بالشهادات ثم
وفي الملأه بآب الشهادات ثم يقول ان غضب عليهما ولو قال الجرحا من
استدراجه لطف واقيم او ما شاك له بخبر فالكذب ان عليه الحاكم
مستدبر القبل وان يقع الرجل عن سبب الملأه عن يمين الرجل وان
من جميع اللعان وان يحيط الحاكم بخبر بعد الشهادات قبل ذكر اللعان
وفي الملأه قبل ذكر الغضب بلفظ اللعان بالقبول والكان والزيان ويجوز
اللعان في المساجد والمجامع اذ المكن هناك مع من يكون في المحل
انفقت للملأه حايضاً انفق الحاكم اليها من يستوفي الشهادات وكذا لو كانت
غيره فم يكلف المزوج عن غيرها وجاز استيفاء الشهادات عليها في
قال الشيخ اللعان ايمان وليس بشهادات ولعله نظر الى اللفظ لا المعنى
اليمين واما احكامه فتشمل على سبيل الاول في يتعلق القدره ويجوز

والعلیٰ آقاخان خدیو قزوین وکیل استوار الموت
وعلمه علی آقاخان

منه ما احتج له على الورق كذا انتهى الحديث
والله اعلم بالصواب

اذا قذفها ماتت قبل اللعان سقط اللعان وورثها الزوج وعليه المهر
 للوارث ولو اراد دفع المهر لللعان جاز وفي رواية ابو بصير ان حامل
 من اهلها فلو عنة فلا ميراث له ولا اخذ الميراث واليه ذهب في رواية
 عن الميراث ثبت بالموث فلا يسقط باللعان المتعبد بالتامنة اذا قلنا
 ولو لا عن قذف ثم قذفها قبل اخذ وقيل بخلافه كما يحكيه القوي
 اشبه وكذا الخلاف فيما لو لا عنة ثم قذفها وهذا سقوط الحد نظر ولو
 قذفها بالاجتنى حد ولو قذفها فاقرت ثم قذفها الزوج او الاجتنى
 فلا حد ولو قذفها واقرت فنكحت ثم قذفها الاجتنى قال الشيخ لا حد
 كالنكاح ثبت ولو لم ينفذ كان حسنا الكاسعة لو شهد اربعة
 والزوج احد هو فيه وليان احداها او ثلثه للمرة والاخرى تعدل الشهود
 ولا عن الزوج ومن قذفها ثمان من زنا في الشهادة على اخذ قول
 الشرايط اوجب الزوج بالقدف وهو حسن العاشرة اذا اخذ
 ثمان من الفاظ اللعان الواجبة ليصح ولو حكم به حاكم لم ينفذ لما عجز
 فرق اللعان فتح وليطعننا كتاب القذف
 وفضل شفي علي حتى روى من اعق موما اعق الله كل عصى الله
 من الناس ويختص القذف بالهل الحرب دون اليهود والنصارى وهو
 القايين بشرائط الذم ولو اخذوا وحلوا في قسم اهل الحرب كل
 او على نفسه بالرق مع جهالة حريته حكم برقه وكان للقط في دار
 ولو اشترى انسان من بني ولبي او زوجتة واحدة ذوى

٤٧

[illegible]

كان جازاؤك اذ هم في الحقيقة ويستوي سبي المؤمنين
والضلال في استباحة الرب وادالة الرب يكون اسبا اربعة الماترة
والسراية الملك العارض اما السراية فالعق والكاتب والتدبر اها
العق فبما انه الصريحة الخبر يوفي الاضاق برودة ولا يصح بما بعد الفرج
كان او كاتبة ولو قصد العق كونه لكاتب من قبل اذ ان سببا ولو
لانه لا حرة وقصد العق في تحريرها تروا والاشيع عدم التحرير ليعود عن
الاشهاد ولو كان اصحا حرة فقال انب تروا فان قصد لاضار لم تتقوا وان

فقد الان اذ فتح وان جعلت امارتك ولو تكن الاستعلام عنكم بالحق
التي في بالعدو فيه تردد نشاء التوقف بان العمل بحقيقة القول
بالاحتمال واليقين باليقين الصريح وانكني لاشارة مع العدو على الحق
الكتابي فلا بد من خبر من الشرحان فلهذا على شرط قرب او صفة من
لو قال بملك حرم او بملكك او بملكك او بملكك او بملكك او بملكك
فلا شبهة وقوع الغش لانه الحق في المات هو ان شرخا يعين المعنى الظاهر
فلو قال الصري عبيد يفتح ويرجع الى تعبيره فلو عين من عمل لم يضر ولو مات

[illegible]

والاكتسب من الاضاق واجد الوفاء حتى لا يستقر الحق الوفاء
ولو لم يكن للثالث الحق عند الكتاب كان حسنة العاشرة اذا
اعتق مملوك من غيره فبقيت العتق من الآخر وينقل الى امر عند
ما اعتق الحق العتق في الثلث وفي الاشغال فزود العاشرة العتق
مرض الموت يفتي من الثلث وقيل من اصله والاولى مرضي
اذا اعتق ثلث اما في مرض الموت والاصل ان يخرج من الثلث
فان كان بها اصل بعد بيعه لاعتاق فخرج اجماعا وان كان باقيا على
الاعتاق فله من ثمنها ما يفي بدينه الشا في اذا اعتق ثلثي مرض الموت كان
غيره ثلث مات احدهم اخرج من الثلث والاخر ولو خرج لغيره
حكم ابا جبر و لو خرجت على احد المدين حكم على الذي يكون ذمات ترك
لا يحسب من الزكوة ويخرج من المدين وتخرجها ما يحمله الثلث من
الباقي ولو خرج لغيره من الثلث حكم الثلث من الآخر ولو فضل من كان
ثلاثة اقساما السراية من عتق مضمنا من عتق مري العتق فيه كل اذا كان
المعقو حيا جاز التصرف واذا كان له في شرك قوم على ان كان
وفي العتق فله ما بقي منه ان كان للعتق عتق او قتل ان كان فضل
فكان ان كان مؤثرا او بطلا عتقه ان كان مفسرا وان قصد القربة عتقت
حصة وسعى العبد في حصة الشريك ولو خرج العتق فله فان خرج العبد
او تسع من السعي كان لغيره نصف العتق وللشريك الباقي وكان كسائر
الشريك ونفقة وفطرة عليها ولو لها ياء شريك في تصحيح وتاوت

هذا هو الحق العتق من الثلث في مرض الموت والاصل ان يخرج من الثلث
فان كان بها اصل بعد بيعه لاعتاق فخرج اجماعا وان كان باقيا على
الاعتاق فله من ثمنها ما يفي بدينه الشا في اذا اعتق ثلثي مرض الموت كان
غيره ثلث مات احدهم اخرج من الثلث والاخر ولو خرج لغيره
حكم ابا جبر و لو خرجت على احد المدين حكم على الذي يكون ذمات ترك
لا يحسب من الزكوة ويخرج من المدين وتخرجها ما يحمله الثلث من
الباقي ولو خرج لغيره من الثلث حكم الثلث من الآخر ولو فضل من كان
ثلاثة اقساما السراية من عتق مضمنا من عتق مري العتق فيه كل اذا كان
المعقو حيا جاز التصرف واذا كان له في شرك قوم على ان كان
وفي العتق فله ما بقي منه ان كان للعتق عتق او قتل ان كان فضل
فكان ان كان مؤثرا او بطلا عتقه ان كان مفسرا وان قصد القربة عتقت
حصة وسعى العبد في حصة الشريك ولو خرج العتق فله فان خرج العبد
او تسع من السعي كان لغيره نصف العتق وللشريك الباقي وكان كسائر
الشريك ونفقة وفطرة عليها ولو لها ياء شريك في تصحيح وتاوت

المهاجر والمقاتل والمأدب كالعتق والاشغال ولو كان المملوك بين كسائر
انسان في حصة الثلث عليها بالسعي تاوت حصصها فيما خلت
وجبر القيمة وقت العتق لا يفتي في العتق حصة الشريك اذا
التبني والاعتاق وما لا يشع هو مملوك ولو لم يفتي في حصة من دون
انقل الى الاضار ولو لم يفتي في القيمة فالقول في العتق وقيل القول في الثلث
لا يترفع نصيبه من ولد في العتق فيه حيا فالقول في الشريك
العقب هو ان يكون ما كان بعد قيمة نصيب الشريك فاصلا عن قوت
وليسه ولو ورث شصا من عتق عليه قال في ثلثي عتق وهو عتق ولو كان
عتق بعضه او عتق بعضه لغيره لم يفتي في الورث باقية وكذا لو كان
عقبه من عتق من الثلث ولو لم يفتي في العتق وقيمة الموصى به ولو كان
والجبر عند الاعتاق والاعتاق في ثمة التركة ما قال المهرين من حين الوفاء
حين العتق لان الثلث بعد الوفاء غير جبر والزيادة مملوك للوارث ولو
اعتق المملوك لغيره لم يفتي في ثمة على رواية السكوني عن الجعفر
اشكال من شاء عدم القصد الى عتقه بغير اذن اذ ادعى كل واحد من الشريكين
على صاحبه عتق نصيبه كان على كل واحد منهما المدين لصاحبه يستقر في
نصيبه واذا ادعى العتق ثمة نصيبه بغيره يفتي عن الثلث او بعد فيه
مؤدود والاشكال بعد الثلث يفتي العتق من ماله ولو قتل بالاقرب كان
واذا شهد بعض الورث عتق مملوك لغيره يفتي في نصيبه ان شهد آخر
كأما عتق من غير العتق في كل واحد من نصيبه ولا يكلف احدهما

هذا هو الحق العتق من الثلث في مرض الموت والاصل ان يخرج من الثلث
فان كان بها اصل بعد بيعه لاعتاق فخرج اجماعا وان كان باقيا على
الاعتاق فله من ثمنها ما يفي بدينه الشا في اذا اعتق ثلثي مرض الموت كان
غيره ثلث مات احدهم اخرج من الثلث والاخر ولو خرج لغيره
حكم ابا جبر و لو خرجت على احد المدين حكم على الذي يكون ذمات ترك
لا يحسب من الزكوة ويخرج من المدين وتخرجها ما يحمله الثلث من
الباقي ولو خرج لغيره من الثلث حكم الثلث من الآخر ولو فضل من كان
ثلاثة اقساما السراية من عتق مضمنا من عتق مري العتق فيه كل اذا كان
المعقو حيا جاز التصرف واذا كان له في شرك قوم على ان كان
وفي العتق فله ما بقي منه ان كان للعتق عتق او قتل ان كان فضل
فكان ان كان مؤثرا او بطلا عتقه ان كان مفسرا وان قصد القربة عتقت
حصة وسعى العبد في حصة الشريك ولو خرج العتق فله فان خرج العبد
او تسع من السعي كان لغيره نصف العتق وللشريك الباقي وكان كسائر
الشريك ونفقة وفطرة عليها ولو لها ياء شريك في تصحيح وتاوت

هذا هو الحق العتق من الثلث في مرض الموت والاصل ان يخرج من الثلث
فان كان بها اصل بعد بيعه لاعتاق فخرج اجماعا وان كان باقيا على
الاعتاق فله من ثمنها ما يفي بدينه الشا في اذا اعتق ثلثي مرض الموت كان
غيره ثلث مات احدهم اخرج من الثلث والاخر ولو خرج لغيره
حكم ابا جبر و لو خرجت على احد المدين حكم على الذي يكون ذمات ترك
لا يحسب من الزكوة ويخرج من المدين وتخرجها ما يحمله الثلث من
الباقي ولو خرج لغيره من الثلث حكم الثلث من الآخر ولو فضل من كان
ثلاثة اقساما السراية من عتق مضمنا من عتق مري العتق فيه كل اذا كان
المعقو حيا جاز التصرف واذا كان له في شرك قوم على ان كان
وفي العتق فله ما بقي منه ان كان للعتق عتق او قتل ان كان فضل
فكان ان كان مؤثرا او بطلا عتقه ان كان مفسرا وان قصد القربة عتقت
حصة وسعى العبد في حصة الشريك ولو خرج العتق فله فان خرج العبد
او تسع من السعي كان لغيره نصف العتق وللشريك الباقي وكان كسائر
الشريك ونفقة وفطرة عليها ولو لها ياء شريك في تصحيح وتاوت

المهاجر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

كاتبة كان نقص التدبير وفيها اشكال المألود برون ثم فاطمة طلال الجبل
 العتق لكون املا الله بقطعا المرام اذا تخرج علاج ولا يبرئ الى

[illegible][illegible]

ولو شرط كماله على صاحبه وضمان ما عليه كان الشرط والكتابة
 صحيحين ولو منع الكتابة على قبل الاجل كان النسخ المولود في القبض والثبات
 ولو منع الكتابة المطلق كان على الامام ان يفكر من منع الراتب والكتابة
 الفاسدة لا يتعلق بها حكم لا غير واما الاحكام فبشرط
الاول اذ كانت الكتابة وكان شرطها بطلت الكتابة وكان ما تركه
 مولاه او اولاده رقا وان لم يكن شرطها فخره بغيره ما اذا وكان الكتاب
 رقا ولو لا من تركه بعد ما فيه من رقب ولو شرطه بغيره من حرية
 وفردى الى ارب من نصيبه ما بقي من مال الكتابة وان لم يكن له مال
 سوى الاولاد ما بقي على ابيهم ومع اولادهم بغير الاولاد وهل على اجداد
 على الاولاد فيه تردد وفيه رواية اخرى تقتضي اداء ما خلف من اصل
 التركة بغير الاولاد وما بقي منهم الا في ائمه ولو اوصى له من حيث
 ليس بها بقدر ما فيه من حرية بطل ما زاد ولو جسد احد ائمه عليه من جسد
 الاخر اربعة الميراث ونسبة الرقب من جسد الصل ولو في مال في فكا
 سقط عنه من جسد بقدر ما بينهما من الرقب وجزا الباقي التاسعة
 ليس للكتاب التفرغ في الميراث ولا هبة ولا عتق ولا اقرار اذ اذن
 مولاه ولا يجوز للمولى التفرغ في الكتابة لا بما يتعلق بالامتناع
 ولا بغيره على اية الكتابة ولو على اية هبة كان من الميراث كما في الكتابة
 قبل الاداء او بعد فسخه لان شرط المولى ان لا يمتنع الكتابة ولا التفرغ
 الكتابة اذ اذنه ولو اذنت كان عقدها موقفا بشرط كانت ان

ولو شرط كماله على صاحبه وضمان ما عليه كان الشرط والكتابة
 صحيحين ولو منع الكتابة على قبل الاجل كان النسخ المولود في القبض والثبات
 ولو منع الكتابة المطلق كان على الامام ان يفكر من منع الراتب والكتابة
 الفاسدة لا يتعلق بها حكم لا غير واما الاحكام فبشرط
الاول اذ كانت الكتابة وكان شرطها بطلت الكتابة وكان ما تركه
 مولاه او اولاده رقا وان لم يكن شرطها فخره بغيره ما اذا وكان الكتاب
 رقا ولو لا من تركه بعد ما فيه من رقب ولو شرطه بغيره من حرية
 وفردى الى ارب من نصيبه ما بقي من مال الكتابة وان لم يكن له مال
 سوى الاولاد ما بقي على ابيهم ومع اولادهم بغير الاولاد وهل على اجداد
 على الاولاد فيه تردد وفيه رواية اخرى تقتضي اداء ما خلف من اصل
 التركة بغير الاولاد وما بقي منهم الا في ائمه ولو اوصى له من حيث
 ليس بها بقدر ما فيه من حرية بطل ما زاد ولو جسد احد ائمه عليه من جسد
 الاخر اربعة الميراث ونسبة الرقب من جسد الصل ولو في مال في فكا
 سقط عنه من جسد بقدر ما بينهما من الرقب وجزا الباقي التاسعة
 ليس للكتاب التفرغ في الميراث ولا هبة ولا عتق ولا اقرار اذ اذن
 مولاه ولا يجوز للمولى التفرغ في الكتابة لا بما يتعلق بالامتناع
 ولا بغيره على اية الكتابة ولو على اية هبة كان من الميراث كما في الكتابة
 قبل الاداء او بعد فسخه لان شرط المولى ان لا يمتنع الكتابة ولا التفرغ
 الكتابة اذ اذنه ولو اذنت كان عقدها موقفا بشرط كانت ان

ولو شرط كماله على صاحبه وضمان ما عليه كان الشرط والكتابة

وكذا ليس للكتاب على اية بيعها الا اذن مولاه ولو كانت كتابته
 مطلقة الثانية ان لا يشترط المولى على الكتاب في عقد الكتابة ان يكون
 مال الميراث انما للكتاب والشرط الرابع لا يدخل الحل في كتابة ان يكون او
 حلت بمولى بعد الكتابة ان كان اولادها حكميا يفتق منهم حسابها ولو تركوا
 بغير كان اولادها احرارا ولو حلت من مولاها لم يطل الكتابة فان مات
 عليها شي من الكتابة فخرت من نصيب ولدها فان لم يكن لها ولد سقط
 مال الكتابة للميراث الحاشية الميراث وطرق فطرة على مولاه ولو كان
 مطلقا لم يكن على فطرة واذا وجبت عليه كفاؤه كغيره بالمعروف ولو كان الرقب
 لم يخرجه من الرقب ولا ملهاهم ولو كان للمولى اذن ليقبل الرقب ولا كفاؤه
 عليه الحاشية اذا ملك الميراث نصف نفسه كان كغيره ولو كان
 طلب جسد الميراث اجر الميراث وفيه لايحج وهو شئ السابعة لو كانت
 عليه ومات فابراه احد الميراث من نصيبه مال الكتابة وانما في نصيب
 صح ولا يقع على الباقي الثانية ان كان كاتب عبدا وجب ان يعيد
 ان وجبت عليه ولا يحد له ولا كفاؤه في نصيبه بالعقود ان لم يحد
 اذا استعد او كان له كتابان فادى احدهما واشتبه عليه لرجاء المولى
 فان مات لم يطل الاستحجج بالفرقة ولو ادعى على المولى العلم كان القبول
 مع نصيبه ثم يرجع بها لا استخرج الكتاب العاشر يجوز بيع مال الكتابة
 فان ادعى المالك مال الكتابة اذ اذن وان كان مشروطا فسخ المولى
 رجع وقالوا لا يجوز بيع الشرط بعد شرائه مع الفسخ ولا يجوز بيع

ولو شرط كماله على صاحبه وضمان ما عليه كان الشرط والكتابة
 صحيحين ولو منع الكتابة على قبل الاجل كان النسخ المولود في القبض والثبات
 ولو منع الكتابة المطلق كان على الامام ان يفكر من منع الراتب والكتابة
 الفاسدة لا يتعلق بها حكم لا غير واما الاحكام فبشرط
الاول اذ كانت الكتابة وكان شرطها بطلت الكتابة وكان ما تركه
 مولاه او اولاده رقا وان لم يكن شرطها فخره بغيره ما اذا وكان الكتاب
 رقا ولو لا من تركه بعد ما فيه من رقب ولو شرطه بغيره من حرية
 وفردى الى ارب من نصيبه ما بقي من مال الكتابة وان لم يكن له مال
 سوى الاولاد ما بقي على ابيهم ومع اولادهم بغير الاولاد وهل على اجداد
 على الاولاد فيه تردد وفيه رواية اخرى تقتضي اداء ما خلف من اصل
 التركة بغير الاولاد وما بقي منهم الا في ائمه ولو اوصى له من حيث
 ليس بها بقدر ما فيه من حرية بطل ما زاد ولو جسد احد ائمه عليه من جسد
 الاخر اربعة الميراث ونسبة الرقب من جسد الصل ولو في مال في فكا
 سقط عنه من جسد بقدر ما بينهما من الرقب وجزا الباقي التاسعة
 ليس للكتاب التفرغ في الميراث ولا هبة ولا عتق ولا اقرار اذ اذن
 مولاه ولا يجوز للمولى التفرغ في الكتابة لا بما يتعلق بالامتناع
 ولا بغيره على اية الكتابة ولو على اية هبة كان من الميراث كما في الكتابة
 قبل الاداء او بعد فسخه لان شرط المولى ان لا يمتنع الكتابة ولا التفرغ
 الكتابة اذ اذنه ولو اذنت كان عقدها موقفا بشرط كانت ان

المراد من قوله في هذه النسخة...
والمراد من قوله في هذه النسخة...
والمراد من قوله في هذه النسخة...

الحادث عشر اذا وقع بين من كاتبه ثم مات فلكه انفع النكاح بينهما
الذي عشر اذا اختلف السيد والكاتب في مال الكتابة او في المال
او في الجهر والقول قول السيد مع غيره ولو قبل القول لم يكره زيادة المال
والله كان سنا الثالث عشر اذا دفع مال الكتابة وكتبه بغيره فان
العرض حيا فان دفعه للمولى فلا كلام وان رده بطل العتق المحكوم بانه
شروط بالعرض ولو تجرد في العرض عيب لم يخرج من الرد العيب الا في
ارش الحادث وقال الشيخ ينع وهو بعد المراجعة عشر اذا اجمع على
الكاتب بوضع مال الكتابة فان كان ما فيه يقيم بالبيع فلا بحث
وان عجز وكان معلما خاصا في الدين والمولى وان كان شرطاً في
الدين لا يفي في دفعه حفظا للدين ولو مات وكان شرطاً في الدين
ودفع ما في يده في الدين خاصة ولو جزم بين الدين والمصنف
المولى لان الدين تعليق بذلك المقتضى الحاشية عشر يجوز ان يكتب
بعضه اذا كان الباقي حراً او قاله وضعه الشيخ ولو كان الباقي بركة
فان صح وان لم يرد بطلت الكتابة لانها ينعقد بغير الشريك ولا الكتابة
ثم ان الكتابة مع الشريك لا تكون من التصرف واما الواجب
فيشمل مقاصدا الاول في الحق تصرفا وقد بينا ان الحق في حق
بما في الاكتاب من هبة او عاقبة او امراضا وعنى الا اذا كان
مولا وكما يقع ان يبيع من لا يبيع اذن المولى فكما هبة لمولا او
ان يلق هذا سائلا الا في المراء من الكتابة تحصيل العتق وانما يملك

التصرف في وجه الاكتاب يبيع ان يبيع من مولا ومن غيره

منه ومن غيره ويتخير ما في القبط في معاقبته فيبيع بالمال الا بالحق
الان يبيع المشتري بزيادة من الثمن فيقبل بمقدار الثمن ولو جاز الزيادة
ولما هو فاذا اتفق بالدين حاز وكذا ان اختلف وليس له ان
لا يخطئه وبعثا بغيره وكذا ليس له ان يبيع فراضا الدنيا اذا كان
لكاتبه مولا مال وجعل يمان كان للمال ان حازا ومن حازا
فما رواه ابو ابي اسد ما رجع صاحب الفضل وان كانا مختلفين في حصيل
الاجور ما هو هكذا حكم كل غريمين واذا تراضا في ذلك ولو ابيعين
الذي لم يبيع هو فاسا كان المال انما اذا اعرضا وفيه قوله اخر
الثالث اذا اشترى ابا بغيره مولا لم يبيع ولو اذن ابيع وكذا في
او يبيع لم يبيع ولو كان في قوله بغيره ان يكون مكسبا يستحق فاذا قبله
فان اولى مال الكتابة عتق الكاتب وعنى بالخرم عتق وان عتق
المولى اسرقها وفي استرقاق اكل ترد المراجعة اذا جنى على كاتب
لم يكن لان يملك بالشرع الا ان يكون فيه القبط له ولو كان المولى
الكتابة لم يكن لها فكذلك بالارش ولو قصر عن تمامها لم يملك
مال التصرف فيه ويستحق ما لا يتفع بغيره لا تصرف في ابدونها
ترد المقصد الثاني في جناية الكاتب والجناية عليه وفيه مسائل

الاول في سائل المشروط وهي سبعة المسئلة الاولى اذا جنى الكاتب
مولا عمدا فان كانت نفسا فالتقصا للمولى فان اقصى كاتب
مولا عمدا فان كانت نفسا فالتقصا للمولى فان اقصى كاتب

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing on aged paper.

لا يصح بيعه نعم لو اختلف الوصية الى عود مضاف كالقوله
 ان عود فيجب كفايته فقد اوصيت لك به فبحسب الوصية مال
 الكفاية ولو جمع بين الوصيتين لواحدهما الا ان كان
الثاني لو كانت مكاتبه فاسدته ثم اوصى به حار ولو كان
 مائة درهم لم يبيع ولو قال فان قبضت منه فقد اوصيت
 ببيعها **الثالث** اذا اوصى ان توضع عن مكاتبه اكثر مما
 عليه فهو وصية بالصف وزيادة ولو لم يشر المشقة في تعيين
 ولو قال ضعوا عنه اكثر مما بقى عليه ومثله ممن وصى بماله عليه و
 بطلت في الرأب ولو قال ضعوا عنه مائة فان شئت وايقضوا
 معي وان شئت لم يبيع قيل لا يصح ويبقى منه شيء بقية حال الصف
الرابع انا قال ضعوا عنه او وسط بنحوه فان كان فيها اربط
 عدد او قدر انصرف اليه وان لم يجمع الامران كان الوصية بالحياتين
 ايها ساها وقيل فيبطل القرعة وهو حسن وان لم يكن
 او وسط لا قفلا ولا عدد اجمع بين تخير ليحقق الاوسط
 من الاربعة الثاني والثالث ومن اربعة الثالث والرابع
الخامس اذا اعتق مكاتبه في مفسد او ابراه من مال الكفاية
 فان برأه فليس العتق ولا ابراه وان مات خرج من ثلثه و
 فيه قول اخر انه من اصل التركة فان كان الثلث بقدر
 من قيمته ومال الكفاية يعتق وان كان اقلها اكثر من اقل

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, covering the bottom half of the image.

فان خرج الأول من الثالث فهو الباقي الاكثر وان قصر الثالث غلا
 شفق منه ما يتجلى له الثالث وطلبت الوثيقة في الزايد ويح
 في باقي الكتابة وان عجز كان للورثان بستر قوامه بقدر
 ما بقي عليه **الثالث** اذا اوصى بعق للمكاتب فابتدأ
 له سواء ولم يحل ما الا كتابة يعيق له معجلا ولا يظلم
 يعيق الثالث حلول الكتابة لانه ان ادى حصل للورث
 المال وان عجز استقر قول الثلثة ويحق ثلثاه مكاتبه عند
 اداء ما عليه **الرابعة** اذا كاتب المريض عبده اعتبر الثلث
 لانه معاملة عليه له بالعرفت المكاتب تجوز الحبس وفيه
 قول اخر انه من صل بناء على القول بان الخرافات من اهل
 فان خرج من الثالث نفذت الكتابة فيه لجمع ويعيق عند
 اداء المال وان لم يكن سواء صحت في ثلثه وطلبت في الباق
والثانية فيمنع على بيان امير الاول في كيفية الاستيلاء
 وهو يتحقق بعقوف امته منه في ملكه ولو اؤلف امة غيره
 لمواكف ملكه المريض وامه ولو اؤلفها خرم ملكها فالك
 الشيخ قضيه وامه وفي رواية ابن مازلا قضيه ام ولد له
 ولو ولي له هو تفلت خلصت في حكم انها الاولاد وكلها
 لو ولي التي اتمت فقلت منه فلما سلمت بيعت عبده و
 حال منه ومنها ويحل على الامارة فقلت الاول اشبه

حسبتوا فمجددوا لوط في سفينته او بما ياتي به من
 بليل الظوف في الاقوال و لو قال له بعد عليه عاين كان اولها
 بها لان لها هيلة الامساك وليس كذلك لو قال دابة عليها
 سرج و لو قال له فغير حنطة بل فغير شعير لزمه القفران
 وكلو قال له هذا الثوب بالهذا الثوب اما لو قال فغير بالغير
 لزمه القفران حسب و لو قال له درهم بل درهم لزمه واحد
 ولو اقر بليت بالو قال لا و ارسله به هذا الزم النبيل اليه
 و لو قال له علي الف اذا جاء رأس الشهر لزمه الا ان وكالو
 قال اذا جاء رأس الشهر فليط الف ومنه من فرق وليشأ
 و لو قال للمالك بعثك اباك فلا اخلفك لو كان يعنى المالك
 فليزم الثمن و لو قال سلكت هذه الدار من فلان او نحوها
 او قضتها منه كان اولها بالثاني وليس كذلك لو قال غلقت الباب
 علي يدك لا لا يتحمل القوت و لو قال كان لفلان علي الف درهم
 الاقوال لا ما جاز عن تقدم الاستحقاق فلا يقبل و نحو
 وفي السقوط الثاني في المهر وفيها مسائل الاول اذا قال
 له علي ما اكرم القفران فغير ما يتوكل قبل ولو كان طيلة
 و لو فسر بالمعجزة بقوله كعشر المعجزة والوزن لم يقبل
 وكذا الوفر المسام بالامثلة ولا يتنفع به كل من لم يقر
 جلد الميتة لانه لا يعيد الا لا كذا الوفر فم لا يتنفع ولا يملك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كالسجين النحر والكلب العقور وما لو فتره بـ **نَحْبِ الصَّيْدَانِ**
 الماشية أو كلب الزرع قبله ولو فتره به السلام لم يقبل لأن **نَحْبَ**
 بالاختيار عن ثبوت مثله في الأداة الثانية إذا قال له على شيء
 ففتره بجمل المثة أو النحرين النحر قبل يقبل لأنه شيء في
 لو قيل لا يقبل لأنه لا يثبت في الأداة كان حبساً ولو فتره
 ما لا حيل أو عظيم أو خطي أو فقير أو فقير أو فقير ولو قال له
 ولو قال كيت قال الشيخ يكون ثمانية رجوعاً عن نفس الدرع
 إلى رواية الشذوذ وما خصها بعض الأصحاب بموضع
 الورد وهو حسن وكذا لو قال عظيم وجد كان كقول
 عظيم وفيه تردد ولو قال أكثر من مالان الزن بقائه و
 ويرجع في تلك الزيادة إلى المفرد ولو قال كنت أظن ما له عشرة
 فبما ينبغي عليه إقراره ولو ثبت أن ما فلا ينزى عن ذلك
 لأن الإنسان يخبر عن وجهه والمال قد يخفى عليه غير ضاحجه
 ولو قال قضيت شيئاً وقال أدركت نفسك لم يقبل **الثالثة**
 للجمع التكرار على التثنية كقوله له درهم أو ذاهب ولو قال
 له ثلثة آلاف واقض كان ما للغير إليه إذا ضرب ما يصح
تملكه الربيع إذا قال له ألف ودفعه ثبت الدرهم ويرجع به
 تفسير الألف إليه وكذا لو قال ألف درهم أو وكذا لو قال
 مائة ودفعه أو عشرة ودفعه ما لو قال مائة وخمسون دهماً

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

كان الجمع دهم بخلاف مائة ودرهم وكذا لوقا الف وثلاثة دهم
وكذا لوقا الف ومائة دهم والالف وثلاثة وثلاثون دهماً
فلعل دهم والالف كانت الالف محمولة **الخامسة** اذا قال
له عليه السلام كان اليه القيسر قال لا تنزلني ولو بالدرهم
او دهماً كان اقرباً اليه دهم وقيل ان نصب كان له عشرون
وقد يمكن هذا مع الاطلاع على القصد وان يحضر احد بعض
الاشياء اليه تسمى البعينة وقيل ان مائة درهم مرعات
تلقب بالكنز وليست ادنى من ان تسمى هذا الشرط ولو قال
كذلك اذ ان اقصاها اليه القيسر وان اتبعه بالدرهم نصاً
او دهماً او فعلاً دهم وقيل ان نصب لزمه احد عشر لوقا
كذلك والدرهم نصاً او فعلاً لزمه دهم وقيل ان نصب لزمه
احد وعشرون والوجه الاقتصار على اليقين لا مع العلم
بالقصد **السادسة** اذا قال هذه الدراهم هذه الزم البيان
فان عين قبل ولو اذها الآخر كما نخصه ولو ادعى على المقر
اعلم كان له احلافه ولو اقر للاخر لزمه الضمان وان قال لا
اعلم دفعها اليهما وكما نخصه ولو ادعى او احدهما علمه
القول فليع بمسئله **السابعة** اذا قال هذا النوب وهذا العبد
فان عين قبل منه وان اقر له كان المقر له كان القول فليع
مع مسئله والحكم ان تراعى ما اقر به وله اقرار في يد الشا
في الامور التي لا يملكها الا بالقرينة والاشياء التي لا يملكها الا بالقرينة

اذا قال لفلان على الف ثم دفع اليه ولا هذه التي كنت اقرت بها
فكانت ودفعها انك المقر له كان القول فليع المقر
بمسئله لوقا لك في دفع الف وجاء بها وقال لي
وهذه بدلها اما لوقا لك في دفع الف وهذا هي التي اقرت
بها كانت ودفعه لم يقبل لان ما في الالف لا يكون ودفعه
اليه كالموتى وكما لو سطر لوقا له على الف و
وكانت ودفعه لك المطا بانه ما في الالف لا يقبل
ملك اقراره اما لو ادعى اليها بعد الاقرار قبل **الثامنة**
اذا قال لي هذه الدراهم قبل وبيعته بنفسه الكيفية
اليه فان اقر المقر له شيئاً من تفسيره كان القول فليع المقر
مع مسئله **العاشر** اذا قال لي ميراث ابي او من ميراث
اجي مائة كان اقرباً ولو قال لي ميراث من ابي او من ميراث
من ابي لم يكن اقرباً وكان كالوعد بالهبة وكذا لوقا لفلان
هذه الدراهم ولو قال من داري لم يقبل ولو قال له في ثا
الف لم يقبل ومن الناس من فرق بين له في مالي وبين
له في داري بان بعض الدار لا يبيح داراً وبعض المال
يبيح ولا لوقا في هذه المسائل الحق واجب او يسير
صحيح او باجدي مجاز في الجمع **الثالث**
في اقرار المستفاد من جواب لوقا لي عليك الف

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page, with some marginalia on the right. A small circular stamp or seal is visible on the left side.

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

[illegible]

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المالك اذا اراد ان يبيع ما له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له

لا خلاف ان الشئ كالمعلوم واذا اقرت له لم يكن اقرارا بوجوبه له
ويكون ان شهورة بالحرفة النظر **الاولى في البيع** وفيه مسائل
الاولى في تعقيب الاقرار بالافراد اذا كان يبيده وارضا لظاهر
الملك فقال هذه لعلان بالافراد فقبض بها الاول وغيره
فمنها للشافعية بالملك بينهما وبينها ملكا المثل وكذا العقال
فخصها من فلان بل من فلان اما لو قال عصبها من فلان وهي
فلان لفرع فليتها الي المعصوم فممن ثم لا يضمن ولا يحكم
للمقر بالملك كما لو كانت دار في يد فلان واقر بها للمناج
لاخر وكذا لو قال هذه لزيد عصبها من عمرو ولو اقر بعد
لانها فانكر للمقر قال الشيخ يعقوب لان كل واحد منهما انكر
ملكته فيبقى لعين مالك ولو قيل يبقى على الرقية للجهل
للمالك كان حسنا ولو اقر ان الوفي اعقب عبده ثم اشتراه
الشيخ صح الشراء ولو قيل يكون ذلك استيفا فلا بأس
كان حسنا ويعقوب لان بالشراء سقط عنه لولحق ملك
الاول ولو مات هذا العبد كان للمشتري من تركته بقدر
الثلث مقاصدة لان المشتري اذا كان صادقا قالوا له الوفي
ان لم يكن وارث سواء وان كان كاذبا فارتد للمشتري فهو
فيحقق على هذا التقدير فانه الثمن على اليقين وما قيل
يكون موقفا **المقصود الثاني** في تعقيب الاقرار بما يفتحق

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المالك اذا اراد ان يبيع ما له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له

الطلاق وفيه مسائل **الاولى** اذا قال له عني ودققت
فما كنت لم يقبل اما لو قال كان له عني فانه يقبل ولو قال
له عني بالثمن من خير واخبر بزمانه للمالك **الثاني** اذا قال
له عني الف وقطع ثم قال من ثمن مبيع لم يقبضه لزمه الف
ولو وصل فقال له عني الف من ثمن مبيع وقطع ثم قال م
قبل سواء عين المبيع ولم يبيعه وفيه اختلاف للشافعية
بين الصوريين ولعل الشبهة **الثالثة** لو قال اني عني
او كعت بخيار او وضعت بخيار فقل اقراره بالعقد
للبيان **الرابعة** اذا قال له عني درهم ناقضه صح اذا قبل
بالاقرار كالاثنين ويجمع في قلم النقيصة اليه وكذا
لو قال درهم رقب لكن يقبل بقبضه بانيه فضا ولو
فسر بما لا فضة فيه لم يقبل **الخامسة** اذا قال له عني
لاربعة لزمه عشرة وليس كذلك لو قال عشرة لواحدا
السادسة اذا اشترى بالبيع وقبض الثمن ثم انكر فيما بعد

ادعى انه اشبه بغير العادة ولم يقبض قبل لم يقبل دعواه
لان مكاتب لا اقراره وقيل يقبل لانه ادعى ما هو معتاد
هو شبه اذ ليس هو مكاتب بالافراد بل مدعيه شيئا اخر
فيكون على المشتري الامين وليس له التمسك بشهادته
بالبقيع البيع وشهادة العقب فانه لا يقبل انكاره ولا يوافق

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المالك اذا اراد ان يبيع ما له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المالك اذا اراد ان يبيع ما له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان المالك اذا اراد ان يبيع ما له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له وان اراد ان يبيع له فله ان يبيع له او لا يبيع له

[Faint handwritten Persian script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والمعطاه الرابع فان اقر باخرى عزم لها مثل نصف نصيب
 الاول اذ تصدق الاول ولو اقر بثلاثة اعطاه اثنان
 النصيب ولو اقر برابعة اعطاه الرابع من نصيب الرعية
 ولو اقر بخامسة وانكر احدي الاول لم يثبت اليه
 وعزم لم يثبت نصيب واحدة منهم **كتاب المعاملات**
 والمظن في الاحكام والاحكام في المعاملات الاحكام في
 ان يقول من رد عبده وضالتي او ضالتي كذا فانه كذا ولا
 يصح له ان يقول وضالتي او مقصودي كذا ويصح ان يقول
 العلي هو لاني عقدت جاري كالمضاربة اما العوض فلا بد ان
 يكون معلوما بالكيل والوزن او العدة ان كان تاجر العدة
 بعده ولو كان يجهل بثلث بالرد لجزء المثل كان يقول من رد
 عبدي فانه ثوب او دابة ويعتبر في الجاهل اهليه الاستحسان
 وفي المعاملات ان كان يحصل العلة ولو عين للمعالة الواحدة
 غير ان كان عليه ضائعا ولو تبرع اجبر بالجعل وجب عليه
 للمعامل مع الرد ويستحق الجعل بالتسليم فلو جاء به اليه لم يملك
 فقله يستحق الجعل والمعالة جارية مثل النكاح فان تلبس
 فالحوازيان في طرفي المعاملات ولا يحل طرف المعامل الا ان يقع
 اجرة ما عمل ولو عرفت للمعالة على عمل معقبا باخرى وادعى
 العوض او مضى على الاخيرين **كتاب الاختصاص** فاما الاول

ولو قبل استعمال الفضة بعد الفداء كان حسبا **كتاب النكاح**
 له اول ثلاثة من امة فاقربهم فاحد منهم فانه حسبا كان خراولا
 رقبوا واشتبه للمعين ومات ولم يغير استخرج بالفرة
كتاب النكاح لا يثبت النكاح بالاشهاد رجلين عدلين ولا يثبت
 بشهادة رجل وامرأتين على الاظهر ولا بشهادة رجل وعين
 لا بشهادة فاسقين ولو كانا من الرعية **كتاب النكاح** لو شهد
 الاخوان وكانا عدلين بان للثب يثبت نسبه وميراثه ولا
 يكون له ولد ولو كانا فاسقين لم يثبت النسب لكن يثبت في
 الاول **كتاب النكاح** لو اقر بولدين او بواحدة فصدقه كل واحد منهما
 عن نفسه لم يثبت النكاح يثبت المهر ودفع اليها ما
 باع ولو تناكر افيها يسهل ما يثبت في تناكرها ولو اقر بولدين
 اوجب منه ثم اقر باخر او بواحدة منها فان صدقه المقر الاول
 دفع المهر الى الثاني وان اكد به دفع المقر الاول الى الثاني
 وعنه للثاني ولو كان الثاني مسلما للمقر الاول ولو تصيد
 الاول دفع المقر الثاني مثل نصف ما حصل للاول
كتاب النكاح اذا اقر بزوج للثب وطها ولا اعطاه ربع نصبه
 وان لم تكن ولا اعطاه نصفه ولو اقر بزوج آخر لم يقبل
 ولو اكدت اقرارة الاول لعزم الثاني مثل ما حصل للاول
 ولو اقر بوجهين لمسوا ولا اعطاهن ما يده وان لم يكن له

والمعطاه الرابع فان اقر باخرى عزم لها مثل نصف نصيب
 الاول اذ تصدق الاول ولو اقر بثلاثة اعطاه اثنان
 النصيب ولو اقر برابعة اعطاه الرابع من نصيب الرعية
 ولو اقر بخامسة وانكر احدي الاول لم يثبت اليه
 وعزم لم يثبت نصيب واحدة منهم **كتاب المعاملات**
 والمظن في الاحكام والاحكام في المعاملات الاحكام في
 ان يقول من رد عبده وضالتي او ضالتي كذا فانه كذا ولا
 يصح له ان يقول وضالتي او مقصودي كذا ويصح ان يقول
 العلي هو لاني عقدت جاري كالمضاربة اما العوض فلا بد ان
 يكون معلوما بالكيل والوزن او العدة ان كان تاجر العدة
 بعده ولو كان يجهل بثلث بالرد لجزء المثل كان يقول من رد
 عبدي فانه ثوب او دابة ويعتبر في الجاهل اهليه الاستحسان
 وفي المعاملات ان كان يحصل العلة ولو عين للمعالة الواحدة
 غير ان كان عليه ضائعا ولو تبرع اجبر بالجعل وجب عليه
 للمعامل مع الرد ويستحق الجعل بالتسليم فلو جاء به اليه لم يملك
 فقله يستحق الجعل والمعالة جارية مثل النكاح فان تلبس
 فالحوازيان في طرفي المعاملات ولا يحل طرف المعامل الا ان يقع
 اجرة ما عمل ولو عرفت للمعالة على عمل معقبا باخرى وادعى
 العوض او مضى على الاخيرين **كتاب الاختصاص** فاما الاول

والمعطاه الرابع فان اقر باخرى عزم لها مثل نصف نصيب
 الاول اذ تصدق الاول ولو اقر بثلاثة اعطاه اثنان
 النصيب ولو اقر برابعة اعطاه الرابع من نصيب الرعية
 ولو اقر بخامسة وانكر احدي الاول لم يثبت اليه
 وعزم لم يثبت نصيب واحدة منهم **كتاب المعاملات**
 والمظن في الاحكام والاحكام في المعاملات الاحكام في
 ان يقول من رد عبده وضالتي او ضالتي كذا فانه كذا ولا
 يصح له ان يقول وضالتي او مقصودي كذا ويصح ان يقول
 العلي هو لاني عقدت جاري كالمضاربة اما العوض فلا بد ان
 يكون معلوما بالكيل والوزن او العدة ان كان تاجر العدة
 بعده ولو كان يجهل بثلث بالرد لجزء المثل كان يقول من رد
 عبدي فانه ثوب او دابة ويعتبر في الجاهل اهليه الاستحسان
 وفي المعاملات ان كان يحصل العلة ولو عين للمعالة الواحدة
 غير ان كان عليه ضائعا ولو تبرع اجبر بالجعل وجب عليه
 للمعامل مع الرد ويستحق الجعل بالتسليم فلو جاء به اليه لم يملك
 فقله يستحق الجعل والمعالة جارية مثل النكاح فان تلبس
 فالحوازيان في طرفي المعاملات ولا يحل طرف المعامل الا ان يقع
 اجرة ما عمل ولو عرفت للمعالة على عمل معقبا باخرى وادعى
 العوض او مضى على الاخيرين **كتاب الاختصاص** فاما الاول

ولو قبل استعمال الفضة بعد الفداء كان حسبا **كتاب النكاح**
 له اول ثلاثة من امة فاقربهم فاحد منهم فانه حسبا كان خراولا
 رقبوا واشتبه للمعين ومات ولم يغير استخرج بالفرة
كتاب النكاح لا يثبت النكاح بالاشهاد رجلين عدلين ولا يثبت
 بشهادة رجل وامرأتين على الاظهر ولا بشهادة رجل وعين
 لا بشهادة فاسقين ولو كانا من الرعية **كتاب النكاح** لو شهد
 الاخوان وكانا عدلين بان للثب يثبت نسبه وميراثه ولا
 يكون له ولد ولو كانا فاسقين لم يثبت النسب لكن يثبت في
 الاول **كتاب النكاح** لو اقر بولدين او بواحدة فصدقه كل واحد منهما
 عن نفسه لم يثبت النكاح يثبت المهر ودفع اليها ما
 باع ولو تناكر افيها يسهل ما يثبت في تناكرها ولو اقر بولدين
 اوجب منه ثم اقر باخر او بواحدة منها فان صدقه المقر الاول
 دفع المهر الى الثاني وان اكد به دفع المقر الاول الى الثاني
 وعنه للثاني ولو كان الثاني مسلما للمقر الاول ولو تصيد
 الاول دفع المقر الثاني مثل نصف ما حصل للاول
كتاب النكاح اذا اقر بزوج للثب وطها ولا اعطاه ربع نصبه
 وان لم تكن ولا اعطاه نصفه ولو اقر بزوج آخر لم يقبل
 ولو اكدت اقرارة الاول لعزم الثاني مثل ما حصل للاول
 ولو اقر بوجهين لمسوا ولا اعطاهن ما يده وان لم يكن له

فلا والله كقولنا ومقلب القلوب والذي نفسي بيده والذي لا اله الا الله
فان الجنة وبها السيرة والثبات كقولنا والله والرحمن والادب
الذي ليس فيه شيء والتاثير كقولنا والرب والطاق والياء
والزلف وكل ذلك يعقده اليمين مع القصد ولا يعقده
بلا يتصرف الملائكة اليه كما لو جرد اليمين والتمتع واليمين
ولو نوى بالخلف لانها مشتركة فلم يكن لها حكمة القسم
ولو قال وقدر الله وعلم الله فان قصد العاقل الوجهة
للإله لم تعقد اليمين وان قصد كونه قادرا على ما جرى
بجرح القسم بالله القادر العالم ولا تعقد بقوله وجل الله
عظمته الله وكبريائه وفي الكل تزدو لو قال اقيم
بالله واخلف بالله كان ميبا وكذا لو قال اقمتم بالله ان
حلفت بالله ولو قال اذوت اخبار عزمي عليه قبل
لان اخبار عزمي بيده ولو لم ينطق بلفظ الجلالة لم يعقد
وكذا شهد الا ان يقول شهد بالله وفيه للشيخ قولان
وكذا لو قال اعزم بالله فانه ليس من الفاظ القسم ولو قال
لعمري بالله كان قسما واعتقدت باليمين ولا يعقد اليمين بالظن
ولا بالعناق ولا بالقيصر ولا بالطيار ولا بالحيوان ولا
بالكعبة والمصحف والقرآن ولا بقرن ولا بالتي واليمين
عز وجل اوفى الله فانه حلف بحقه لا به وقيل تعقد

هو يعقد ولا تعقد اليمين الا بالنية ولو خلف من غير
نية لم يعقد معا كان نصيحا او كناية وهي عين اللغو
والاستثناء بالنية يعقده اليمين عن الاستثناء اذا
انصل باليمين او ان فصل بغير العادة ان الجاهل لم
عزبه ولو نوى عن ذلك من غير علم باليمين ولغا
الاستثناء وفيه رواية صحيحة ويشترط في الاستثناء
النطق ولا يكفي النية ولو قال لا تخن الدار ان شاء
زيد فقد علق اليمين على مشيئة فان قال شئت اعتقدت
اليمين وان قال لم اشاء لم يعقد ولو جعل حاله اما نطق
او غيبة لم يعقد اليمين لغوات النطق ولو قال
لا دخل الدار الا ان يثاير زيد فقد عقد اليمين وجعل
الاستثناء مشيئة زيد فان قال زيد قد شئت لا يخل
وقعت اليمين لان الاستثناء من الاثبات ففي ولو
قال لا دخل الدار الا ان يثاير فان قال قد شئت
ان تدخل فقد سقط حكم اليمين لان الاستثناء
من الجوابات ولا يخل الاستثناء بغير اليمين

وهو لا يخل في الاقرار فيه تزدو ولا يشبه انه لا يخل
والحرف التي تقسم بها الباء والعوا والياء وكذا لو
حضر ونوى القسم من دون النطق بحرف القسم على

فلا والله كقولنا ومقلب القلوب والذي نفسي بيده والذي لا اله الا الله
فان الجنة وبها السيرة والثبات كقولنا والله والرحمن والادب
الذي ليس فيه شيء والتاثير كقولنا والرب والطاق والياء
والزلف وكل ذلك يعقده اليمين مع القصد ولا يعقده
بلا يتصرف الملائكة اليه كما لو جرد اليمين والتمتع واليمين
ولو نوى بالخلف لانها مشتركة فلم يكن لها حكمة القسم
ولو قال وقدر الله وعلم الله فان قصد العاقل الوجهة
للإله لم تعقد اليمين وان قصد كونه قادرا على ما جرى
بجرح القسم بالله القادر العالم ولا تعقد بقوله وجل الله
عظمته الله وكبريائه وفي الكل تزدو لو قال اقيم
بالله واخلف بالله كان ميبا وكذا لو قال اقمتم بالله ان
حلفت بالله ولو قال اذوت اخبار عزمي عليه قبل
لان اخبار عزمي بيده ولو لم ينطق بلفظ الجلالة لم يعقد
وكذا شهد الا ان يقول شهد بالله وفيه للشيخ قولان
وكذا لو قال اعزم بالله فانه ليس من الفاظ القسم ولو قال
لعمري بالله كان قسما واعتقدت باليمين ولا يعقد اليمين بالظن
ولا بالعناق ولا بالقيصر ولا بالطيار ولا بالحيوان ولا
بالكعبة والمصحف والقرآن ولا بقرن ولا بالتي واليمين
عز وجل اوفى الله فانه حلف بحقه لا به وقيل تعقد

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and covers most of the page, with some lines appearing to be part of a list or a series of entries. The script is cursive and typical of historical Arabic documents.

542

فاحش وفي
 الى الامان والعين
 واحدا من ذلك
 لو كان ملحا
 اذا قال في
 وفلا است
 شرب البعض
 وهو حسن
 من الحديث

...

لا دخلت دار زيد هذه تغلق الخدم والعيون بالملك وفيه
 قول آخر لما وافق حسن **الرافعة** أو حلف لا دخلت دار فلان
 لم يكن داراً لم يحلف ما لو كان لا دخلت هذه الدار فانه
 وصارت ما حلف قال الشيخ لا يحلف فيه اشكال حيث
 تغلق اليمين بالعين فلا اعتبار بالوصف ولو حلف لا
 دخلت هذه الدار من هذا الباب فدخل فالحلف ولو
 الباب عنها الى باب مستأنف فدخل لا يفسد الحلف
 لأن الباب الذي ينقل اليه اليمين باقية على حالها ولا اعتبار
 بالحشبة الموصوع وموصون ولو قال لا دخلت هذه
 الدار من بابها فتغلقها باب مستأنف فدخل فالحلف لأن
 الاضافة متحققة فيها **اللامعة** اذا حلف لا دخلت داراً
 اكلت اولا لست ففحقى النابيد فان ادعى انه نوى مدته معينة
 فهو يقيم ولو حلف لا يدخل على زيد فدخل عليه وعلى
 غيره ناسياً او جاهلاً بكونه فلا حلف وان دخل مع العلم
 سواء نوى الاخلال عليه عمر وخاصة اوله بنوع النسخ فصل
 وهل يحلف بلحوله عليه في مسجد او في الكعبة قال
 الشيخ لا لأن ذلك لا يمين بيناً في العرف وفيه اشكال
 على ما تقدم دعوى العرف اما لو قال اكلت زيدا فبذل على
 جماعة فيهم زيد وعمر بالنية فتح وان اطلق حلف مع العلم

لا دخلت دار زيد هذه تغلق الخدم والعيون بالملك وفيه
 قول آخر لما وافق حسن **الرافعة** أو حلف لا دخلت دار فلان
 لم يكن داراً لم يحلف ما لو كان لا دخلت هذه الدار فانه
 وصارت ما حلف قال الشيخ لا يحلف فيه اشكال حيث
 تغلق اليمين بالعين فلا اعتبار بالوصف ولو حلف لا
 دخلت هذه الدار من هذا الباب فدخل فالحلف ولو
 الباب عنها الى باب مستأنف فدخل لا يفسد الحلف
 لأن الباب الذي ينقل اليه اليمين باقية على حالها ولا اعتبار
 بالحشبة الموصوع وموصون ولو قال لا دخلت هذه
 الدار من بابها فتغلقها باب مستأنف فدخل فالحلف لأن
 الاضافة متحققة فيها **اللامعة** اذا حلف لا دخلت داراً
 اكلت اولا لست ففحقى النابيد فان ادعى انه نوى مدته معينة
 فهو يقيم ولو حلف لا يدخل على زيد فدخل عليه وعلى
 غيره ناسياً او جاهلاً بكونه فلا حلف وان دخل مع العلم
 سواء نوى الاخلال عليه عمر وخاصة اوله بنوع النسخ فصل
 وهل يحلف بلحوله عليه في مسجد او في الكعبة قال
 الشيخ لا لأن ذلك لا يمين بيناً في العرف وفيه اشكال
 على ما تقدم دعوى العرف اما لو قال اكلت زيدا فبذل على
 جماعة فيهم زيد وعمر بالنية فتح وان اطلق حلف مع العلم

لا دخلت دار زيد هذه تغلق الخدم والعيون بالملك وفيه
 قول آخر لما وافق حسن **الرافعة** أو حلف لا دخلت دار فلان
 لم يكن داراً لم يحلف ما لو كان لا دخلت هذه الدار فانه
 وصارت ما حلف قال الشيخ لا يحلف فيه اشكال حيث
 تغلق اليمين بالعين فلا اعتبار بالوصف ولو حلف لا
 دخلت هذه الدار من هذا الباب فدخل فالحلف ولو
 الباب عنها الى باب مستأنف فدخل لا يفسد الحلف
 لأن الباب الذي ينقل اليه اليمين باقية على حالها ولا اعتبار
 بالحشبة الموصوع وموصون ولو قال لا دخلت هذه
 الدار من بابها فتغلقها باب مستأنف فدخل فالحلف لأن
 الاضافة متحققة فيها **اللامعة** اذا حلف لا دخلت داراً
 اكلت اولا لست ففحقى النابيد فان ادعى انه نوى مدته معينة
 فهو يقيم ولو حلف لا يدخل على زيد فدخل عليه وعلى
 غيره ناسياً او جاهلاً بكونه فلا حلف وان دخل مع العلم
 سواء نوى الاخلال عليه عمر وخاصة اوله بنوع النسخ فصل
 وهل يحلف بلحوله عليه في مسجد او في الكعبة قال
 الشيخ لا لأن ذلك لا يمين بيناً في العرف وفيه اشكال
 على ما تقدم دعوى العرف اما لو قال اكلت زيدا فبذل على
 جماعة فيهم زيد وعمر بالنية فتح وان اطلق حلف مع العلم

ولا يدخل

قول آخر لما وافق حسن **الرافعة** أو حلف لا دخلت دار فلان
 لم يكن داراً لم يحلف ما لو كان لا دخلت هذه الدار فانه
 وصارت ما حلف قال الشيخ لا يحلف فيه اشكال حيث
 تغلق اليمين بالعين فلا اعتبار بالوصف ولو حلف لا
 دخلت هذه الدار من هذا الباب فدخل فالحلف ولو
 الباب عنها الى باب مستأنف فدخل لا يفسد الحلف
 لأن الباب الذي ينقل اليه اليمين باقية على حالها ولا اعتبار
 بالحشبة الموصوع وموصون ولو قال لا دخلت هذه
 الدار من بابها فتغلقها باب مستأنف فدخل فالحلف لأن
 الاضافة متحققة فيها **اللامعة** اذا حلف لا دخلت داراً
 اكلت اولا لست ففحقى النابيد فان ادعى انه نوى مدته معينة
 فهو يقيم ولو حلف لا يدخل على زيد فدخل عليه وعلى
 غيره ناسياً او جاهلاً بكونه فلا حلف وان دخل مع العلم
 سواء نوى الاخلال عليه عمر وخاصة اوله بنوع النسخ فصل
 وهل يحلف بلحوله عليه في مسجد او في الكعبة قال
 الشيخ لا لأن ذلك لا يمين بيناً في العرف وفيه اشكال
 على ما تقدم دعوى العرف اما لو قال اكلت زيدا فبذل على
 جماعة فيهم زيد وعمر بالنية فتح وان اطلق حلف مع العلم

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

المباشر في سنة ١٢٠٠
المباشر في سنة ١٢٠٠

و قد اتممت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥

و ساقطه و طایفه فانی که از او جدا شده اند و باقی مانده اند

والله اعلم
عن الله

٢٢٨

عليه كذا وقد يكون دينا ليكن كقولنا ان نرجع الى نصنا
المكرر فله على كذا والآخر ان يقول ان فعلت كذا فله على
كذا وان لم افعل كذا فله على كذا والنتيجة ان يقول الله على كذا
ولا ريب في انعقاد النذر بالاولى وفي التلخيص خلاف ولا
نعقد اخذ ويشترط مع الصيغة بنية القربة ولو صدق
نفسه بالنذر لانه لم ينعقد ولا بد ان يكون الشرط في
سابقا ان قصد الشرط طاعة ولا ينعقد النذر
وبالعنف **فاما** متعلق النذر فطبيعة ان يكون طاعة
مقدورة للتأديب فلو انما يختص بالعبادات كالصلاة
والصلاة والهدى والصدقة والعق **فاما** المخرج فتقول
لو نذر المجد اشيا لم ينعقد من بنية النذر وجب من
المقبات ولو خرج ركبها مع القدر اعد ولو ركب بعضها
تقصي الى ومشي ما ركب وقيل ان كان ذلك النذر مطلقا
ولا اقله مروجي ولو خرج النادر عن المشي ركبها وهل
عليه سبيل بدنة قبل نعم وقيل لا يجب ان يستحب هو
الاشبه وبحيث لو نذر ان يخرج ركبها فمشي وتقف اذن
المشي في التفتية لا لما قرب الى شبه المايه والى
الاستحباب لان المشي يسقط هنا عادة ويسقط المشي

عن النذر

عن ناذره بعد طواف النساء **فروع** لو نذر ان يشي الى بيت
الله لم ينعقد انصرف الى بيت الله فله على كذا الى بيت الله
واقصوه فيه قوله بالطلاق الا ان يشي الى الحرم ولو قال
ان امشي الى بيت الله لا حرجا ولا معتق قيل ينعقد
بصدور الكلام وتعلق النذر به وقال الشيخ يسقط النذر
وفيه اشكال يشاء ان يكون قصد بيت الله طاعة ولو قال
ان امشي الى بيت الله فله على كذا ان قصد بيت الله طاعة
وان لم يصدق لم ينعقد نذره لان المشي ليس طاعة في نفسه
ولو نذر ان يزور ولما خرج ما يخرج عنه ثم مات خرج بالموالاه
او ضمن صلب ماله ولو نذر ان يخرج ولم يكن له مال خرج عن
غيره اجزا عنها على تردد **مسألة الصوم** ولو نذر صوما
ايام معلومة كان مخيرا بين التسليم والتفريق الا مع شرط
والمبادرة بها افضل والتأخير جائز ولا ينعقد نذر الصوم
الا ان يكون طاعة ولو نذر صوم العبدين او احدهما لم ينعقد
وكذا لو نذر صوم ايام التشريق مخي وكذا لو نذر صوما
حيضا وكذا لا ينعقد اذا لم يكن ممكنا لو نذر يوم فله
زيد لم ينعقد سواء قدم ليلة او نهارا اما ليل لا تقدم
الشرط واما نهارا فللعلم التمكن من صيام يوم النذر
وفيه وجه آخر ولو قال لله طيبان اصوم يوم قدومك

مغیر

501

يصدق بجميع ما يملكه لأنه النذران خاف الصنف رقم
ماله وصدق أو لا حتى يعلم أنه قام بقدره ما كان
قد ان يخرج شيئا من مال أبي سفيان الخبز تصدق به على فقراء
المومنين أو يخرج أو ياراه أو يثني من مصالح المسلمين
قال الهدي إذا نذران يهدي بكثرة نصف الأطلاق
إلى الكعبة لا للاستعمال الظاهر في عرف الشرع ولو نذر
مضى ولم ولنذر الهدي إلى غير الموضع لم يصدق لأنه
ليس بطاعة ولو نذر أن يهدي واقصر نصف الأطلاق
في الهدي إلى الحرم وله أن يهدي أقل ما يتي من الحرم
وقيل كان له أن يهدي ولو يضره وقيل يلزمه ما يجب
الأضحية والأول أشبه لو نذر أن يهدي إلى بيت الله
فما لم يقل يسل النذر وقيل يساع ذلك ويصرف في مصالح
البيت أما لو نذر أن يهدي عبدا أو جارية أو أسير
ذلك وصره في مصالح البيت أو المشهد الذي نذر
له ومنه معونة الحاج والزائر ولو نذر يخرج الهدي بكثرة
وجب وهما يفتن القفر بها قال الشيخ نعم عمل بالاختصاص
وكذا معنى ولو نذر يخرج غيره من ذلك الشيخ لا يصدق
ويقوى أنه يصدق لا يصدق الصدقة على فقراء مكة
المومنين أو غيرهم ولو نذر أن يهدي بدينه فان نذر في مال

لا تتركوا من هذه الكتب

ثم وكذا لم ينقلها عبادته عن الأئمة من الأئمة وكل من وجب
 عليه من تركه إن لم يجد فيه بغيره فإن لم يجد فمستحب
ولما الواقع فاستلزم الأولى يلزم مخالفة التذمة بالمعقد
 كفارة يمين وفي كفايته فطر وشهر رمضان وأول شهر ربيع
 يلزم الكفارة إذا خالف على اختياره **الثاني** إذا زاد صوم سنة
 معينة وجب صومها لجميع العبيد وأيام التبرع أن
 كان بمنى ولا يصام هذه الأيام ولا تقضى ولو كان بغير منى
 لزومه صيام أيام التبرع ولو افطر غدا لعنه عذيق حتى
 من أيام الستة قضاءه وبما أن لم يشترط التتابع ولو شرط
 استأنف وقال بعض الأصحاب أن تجاوز نصف جاز
 البناء ولو روي وهو محتم وكذا أن يعدد كما لمض والحسين
 والغاس بقى على الحايين ولا كفارة ولو ندصوع الدهر
 حتى يقط العيدان وأيام التبرع بمنى ويقط الفجر
 وكذا الحايض في أيام حيضها ولا يجب القضاء إذا في سنة
 والسفر والمرض عدد لا ينقطع به التتابع وينقطع به

اختياره ولو نذر سنة غير معينة كما في بين القائلين
والتفرقة ان لم يشترط في التتابع ولان يصوم اثنى عشر
شهرا والشمس ثمانية بين هالين او ثلاثين في ما واصل
شوا لو كان ناقصا اتمه يوم بدلا عن العيد وقيل

فان كان في ذلك وقت من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة

فلان يستل اذا ارسله ويخرج اذا اجبر ولا يأكل من بيده
فان اكل اذ لم يقبض في ابعده ما يقتله واذا لم يقبض
فم الصياح واقتل بالدين كذا الاصطبار به متصفاه
الشرايط لتحقيق حصولها فيه ولا تكفي اتفاقا مرة
ويشترط في المرسل شرط **الاول** ان يكون مسلما او
حكما كالصبي ولو ارسله المعومي او الوثني لم يحل اكل
ما يقتله وان ارسله اليهودي فالتصاري فيه خلاف المذاهب
اظهر انه لا يحل **الثاني** ان يرسله للاصطبار فلو ارسله
من نفسه لم يحل يقتله فعملون جرح عقيب الاستل من المذاهب
سواء وقت ثم اعلاه صح لان الاستل ما انقطع بوقوعه
وصار لا غلا ارسله متافقا وكذلك لو ارسله فاعلم
الثالث ان يبيعه عند ارسله فلو ركب التهمة عتلا
لم يحل ما يقتله ولا يصير لو كان نبيانا ولو ارسله واحد
ولم يخرم لم يحل الصيد مع قتله له ولو بيعي فارسله
ولو لم يسم واشترى في قتله الصيد لم يحل **الرابع** ان
يقبض الصيد وجبوه مستقرة فلو وجد مقتولا
او ميتا بعد غيبته لم يحل لاحتمال ان يكون القتلا
مسلما وجدا للكل واقباله او بعيدا منه ويجوز
لاصطبار بالشر والحيالة والشك لا يحل منه

اربعه

فان كان في ذلك وقت من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة
فان اكل اذ لم يقبض في ابعده ما يقتله واذا لم يقبض فم الصياح واقتل بالدين كذا الاصطبار به متصفاه
الشرايط لتحقيق حصولها فيه ولا تكفي اتفاقا مرة ويشترط في المرسل شرط الاول ان يكون مسلما او
حكما كالصبي ولو ارسله المعومي او الوثني لم يحل اكل ما يقتله وان ارسله اليهودي فالتصاري فيه خلاف المذاهب
اظهر انه لا يحل الثاني ان يرسله للاصطبار فلو ارسله من نفسه لم يحل يقتله فعملون جرح عقيب الاستل من المذاهب
سواء وقت ثم اعلاه صح لان الاستل ما انقطع بوقوعه وصار لا غلا ارسله متافقا وكذلك لو ارسله فاعلم
الثالث ان يبيعه عند ارسله فلو ركب التهمة عتلا لم يحل ما يقتله ولا يصير لو كان نبيانا ولو ارسله واحد
ولم يخرم لم يحل الصيد مع قتله له ولو بيعي فارسله ولو لم يسم واشترى في قتله الصيد لم يحل الرابع ان
يقبض الصيد وجبوه مستقرة فلو وجد مقتولا او ميتا بعد غيبته لم يحل لاحتمال ان يكون القتلا
مسلما وجدا للكل واقباله او بعيدا منه ويجوز لاصطبار بالشر والحيالة والشك لا يحل منه

فان كان في ذلك وقت من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة
فان اكل اذ لم يقبض في ابعده ما يقتله واذا لم يقبض فم الصياح واقتل بالدين كذا الاصطبار به متصفاه
الشرايط لتحقيق حصولها فيه ولا تكفي اتفاقا مرة ويشترط في المرسل شرط الاول ان يكون مسلما او
حكما كالصبي ولو ارسله المعومي او الوثني لم يحل اكل ما يقتله وان ارسله اليهودي فالتصاري فيه خلاف المذاهب
اظهر انه لا يحل الثاني ان يرسله للاصطبار فلو ارسله من نفسه لم يحل يقتله فعملون جرح عقيب الاستل من المذاهب
سواء وقت ثم اعلاه صح لان الاستل ما انقطع بوقوعه وصار لا غلا ارسله متافقا وكذلك لو ارسله فاعلم
الثالث ان يبيعه عند ارسله فلو ركب التهمة عتلا لم يحل ما يقتله ولا يصير لو كان نبيانا ولو ارسله واحد
ولم يخرم لم يحل الصيد مع قتله له ولو بيعي فارسله ولو لم يسم واشترى في قتله الصيد لم يحل الرابع ان
يقبض الصيد وجبوه مستقرة فلو وجد مقتولا او ميتا بعد غيبته لم يحل لاحتمال ان يكون القتلا
مسلما وجدا للكل واقباله او بعيدا منه ويجوز لاصطبار بالشر والحيالة والشك لا يحل منه

الا ما بدرك ذكوة ولعل كان فيه صلاح وكذا انهم اذا لم
يكن فيه فصل ولا يخرق وقيل جرحه ان يرسله الصيد
بما هو كبر منه وقيل بل يكره وهو اولى **الثاني**
في احكام الاصطبار اذ لو ارسله المسلم والوثني التماسا
قتلا لم يحل سواء اتفقت التماسا ام لا ان يرسله
كلين او سميهم او اختلصا كان يرسلها كلبا
والاخر سميها وسواء اتفقت الاصابة في وقت
واحد او في وقتين اذا كان اثر كل واحد من الاثنين
قائلا ولو اخشى المسلم فله بعد حيوة مستقرة ثم
ذقت عليه الاخر جرح لان القاتل المسلم ولو انعكس
الفرض لم يحل ولو اشتبه لهما لان حرم تغليب الحرمة
ولو كان مع المسلم كلبان فارسل احدهما وامرسل الا
فقتل لم يحل ولو رمي سميها او وصلته الرجح الى الصيد
فقتله حل وان كان الرجح لم يسل وكذا لو اصاب بالسم
الارض ثم وثب فقتل ولا اعتبار في حل الصيد بالسم
لا المعلم فان كان المرسل مسلما فقتله حل ولو كان المعلم
معتوبا او وثيا ولو كان المرسل غير مسلم لم يحل
لو كان المعلم مسلما ولو ارسله كلبه على صيد ويحي
فقتله غير حل وكذا لو ارسله على صيد كبار فقتل

فان كان في ذلك وقت من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة او في غير ذلك من وقت الصلاة
فان اكل اذ لم يقبض في ابعده ما يقتله واذا لم يقبض فم الصياح واقتل بالدين كذا الاصطبار به متصفاه
الشرايط لتحقيق حصولها فيه ولا تكفي اتفاقا مرة ويشترط في المرسل شرط الاول ان يكون مسلما او
حكما كالصبي ولو ارسله المعومي او الوثني لم يحل اكل ما يقتله وان ارسله اليهودي فالتصاري فيه خلاف المذاهب
اظهر انه لا يحل الثاني ان يرسله للاصطبار فلو ارسله من نفسه لم يحل يقتله فعملون جرح عقيب الاستل من المذاهب
سواء وقت ثم اعلاه صح لان الاستل ما انقطع بوقوعه وصار لا غلا ارسله متافقا وكذلك لو ارسله فاعلم
الثالث ان يبيعه عند ارسله فلو ركب التهمة عتلا لم يحل ما يقتله ولا يصير لو كان نبيانا ولو ارسله واحد
ولم يخرم لم يحل الصيد مع قتله له ولو بيعي فارسله ولو لم يسم واشترى في قتله الصيد لم يحل الرابع ان
يقبض الصيد وجبوه مستقرة فلو وجد مقتولا او ميتا بعد غيبته لم يحل لاحتمال ان يكون القتلا
مسلما وجدا للكل واقباله او بعيدا منه ويجوز لاصطبار بالشر والحيالة والشك لا يحل منه

ولا الجوسى ويشرواية ثالثة في كل ذبائحها التي اقامت
تتمية وهي طرية وتذبح السمنة والقصي والجذب الحايض
وهذا المسلم ولد كان طمعا اذا احسن ولا يشترط الايمان
وفيه قول بعيد بان الله نعم لا تصح ذبائحها للفقير الفقير
لاهل البيت كالحاجي وان اظهر الاسلام **ولا تصح**
التكليف الا لحد يولد له لم توجد كيف فدت الذبيحة
جاز بما يقرب من اعضاء الذبح ويكونان لينة او خشبة او
مروحة حادة او رجا حاد وهل تقع الذكاة بالظفر والسنن
مع الضرورة قبل نعم لان المقصود بحصول ذكاة
الحيواني ولو كان منغصلا **ولا تصح** الذكاة بالظفر والسنن
الاربعة المهي وهي مجرى الطعام والمعلق وهي مجرى
النفس والورد كحل وهما عرقان محيطان بالمعظم ولا
يجري قطع بعضها مع الامكان هذا في قوله مشهور وفي
رواية اذا قطع المعلق وخرج الدم فلا باس ويكفي في الملقى
لغاية في نغرة الفخري وهي هذه السنة وينبغي بها شرط
البيعة **ولا تصح** ان يستقبل بها القلة مع الامكان فان
اخذ عاملا كانت ميتة ولو كان ناسيا حي ولو لم يكن
حيها القلة **ولا تصح** التسمية وهي ان يذكر الله سبحانه
ولو كانا عاملا لم يحل ولو لم يكن له تحريم الثالث لختنا

والنحو

بأنه لو كان

والمعنى ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

الاول

الاول بالخير وما عداها بالذبح في الحلق تحت اللحية
المذبح او ذبح النجس فوات لم تحل ولو ادرك ذكوة
فذلكي قبل حل وفيه تردد اذا لا استقرار للحيوان بعد
الخبر والذبح وفيه اربعة الارس عامدا خلاف اطهر
الاراهية وكذا سلخ الذبيحة قبل ردها او قطع
منها ولو نقلت لطيف خازان ترميه بنسب او
او يعيب فان سقط وادرك ذكوة ذبيحة والا كان
حلالا **الواجب** للمكة بعد الذبح كافيته في الذكوة
بعض الاضغاب لا يجمع ذلك من خروج الدم وقيل
احدها وهو اشبه ولا يجزى خروج الدم متغايلا
اذا انفرد عن الحركة الدالة على الحيوة ويستحب في ذبح
الغنم ان تربط يداها واحدة وتطلق الاخرى وتكسر
صوفها وتخرج جوفها ويترك وفي البقر تقعد يداها
رجلاه وتطلق ذنبه وفي الابل تربط اخفافها الى
ابامه وتطلق رجلاه وفي الطيور يرسل بعد الذبا
ووقت ذبح الاضحية ما بين طلوع الشمس الى غروبها
وتكره الذباحة ليلا الا مع الضرورة وبالنهار يوم
الجمعة الى الزوال وان وقع الذبيحة وان قلبها السكين
فيذبح الى فوق وقيل فيها يحرم ولا ولا اشبهه وان

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

والمراد ان الذبيحة لا تقبل الا اذا كان المسلم حيا او كافرا او مشركا او مجنونا او عاقلنا او ذكرا او انثى او حرا او عبدا او نكاحا او زنا او غير ذلك من هذه الامور

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

[illegible]

فأمر الخليفة أن يسلّمه إليه فاستلمه به وكتب له رسالة فيها ما يلي
 يا ابن عمي وأخي المخلص والمحب
 السلام عليك من رب العالمين والصلوة على من لا نبي بعده
 بعد أن علمت أنك قد وصلت إلى بلادك بسلامة وسلامة
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت حراً وبطلاً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت رجلاً وفياً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت نبلاً وشاملاً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت قاضياً ومجرباً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت معلماً ومدرّساً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت عالماً وفقيهاً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت زاهداً ورعاً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت شجاعاً وبرصاً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت جواداً وكافياً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت كريمًا وحسبياً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا خلقٍ وعادياً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا رأيٍ وقادراً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا فضلٍ وبرهاناً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا عزةٍ وإكراماً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا شرفٍ ومقاماً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا نصرةٍ ومؤيداً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا قوةٍ وسلطاناً
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا مجدٍ وسمعةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا ثناءٍ وثناءٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا حبلىٍّ ومحبةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا رحمةٍ وبرٍّ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا كرمٍ وجودٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سخاءٍ وهباتٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا غنىٍّ وفخارٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا رفعةٍ وتعالىٍّ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا عظمةٍ وقوّةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا جلالٍ وإكرامٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا هيبةٍ وجلالٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سلطانٍ وقهرٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا نصرٍ وقدرٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا فتنةٍ وشدائدٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا ابتلاءٍ وتحدياتٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا كفارةٍ وغفرانٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا مغفرةٍ ورحمةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا حياةٍ ونورٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سعادةٍ وطمأنينةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا راحةٍ وسلامٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا عزٍّ وقبحٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا شرفٍ ومقامٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا نصرةٍ ومؤيدٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا قوةٍ وسلطانٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا مجدٍ وسمعةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا ثناءٍ وثناءٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا حبلىٍّ ومحبةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا رحمةٍ وبرٍّ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا كرمٍ وجودٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سخاءٍ وهباتٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا غنىٍّ وفخارٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا رفعةٍ وتعالىٍّ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا عظمةٍ وقوّةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا جلالٍ وإكرامٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا هيبةٍ وجلالٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سلطانٍ وقهرٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا نصرٍ وقدرٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا فتنةٍ وشدائدٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا ابتلاءٍ وتحدياتٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا كفارةٍ وغفرانٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا مغفرةٍ ورحمةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا حياةٍ ونورٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا سعادةٍ وطمأنينةٍ
 وبعد أن علمت أنك قد أصبحت ذا راحةٍ وسلامٍ

وهي لا **الاولى** يجب متابعتها حتى يستوفي الاعضا
 الاربعه فلو قطع بعض الاعضاء وانتهى الى حركة اللد
 ثم استأنف قطع الباقي لم يمتنع من حصوله مستقر
 فكان ان يقال لعل لان افعال وجهه بالانج لا غير وهو
الثاني لو قطع الانج في الانج فاستمرج آخره فمعا
 كان ممتنع وكذلك لا يستمر ممتنع **الثاني**
 اذا بقيت بقا الممتنع بعد الانج فهو حلال وان بقيت لوق
 قبله فهو حرام وكل شبهة للمالوم يعلم حركة اللد
 ولا يخرج الدم المقعد فالوجه تعليق الحركة **الثاني**
 فيما يقع عليه الذبوه وهي تقع على كل حيوان مأكول بعد
 انه يكون طاهرا بعد الذبح ولا تقع على حيوان يصل العين
 كالكلب والخنزير يعني انه يكون باقيا على نجاسته بعد
 الذبح وما خرج عن القيد من غير ذبوه اقسام **الاول**
 المسوخ لا تقع عليها الذبوه كالغيبك والذب والقر وفال
 المرتضى تقع **الثاني** للمشترات كالغارق وابن عرس والضيح
 ففي وقوع الذبوه عليها تردا شبهة انه لا تقع **الثاني**
 الادبي لا تقع عليه الذبوه لم يمتنع ويكون ميتة ولو كان
الرابع السباع كالاسد والذئب والضفدع والثعلب ففي وقوع
 الذبوه عليها تردد والواقع اشبه وظهر بحد الذبوه

وهي لا
 الاربعه
 ثم استأنف
 فكان ان يقال
الثاني
 كان ممتنع
 اذا بقيت
 قبله
 ولا يخرج
الثاني
 فيما يقع
 انه يكون
 كالكلب
 الذبح
 المسوخ
 المرتضى
 ففي وقوع
 الادبي
الرابع
 الذبوه

لا يمتنع مع الذبوه حتى تبلغ **الثاني** في مسائل من احكام
 الصيد وهي عشرة الاولى ما ينسب في الذبوايد كالجملة
 والشبكة بملكه فاجبها وكذا كل ما يعتاد الاستياد به ولا
 يخرج عن ملكه بالاعلان بعد ان يمتنع بملكه بوق حاله
 فيما رصنه ولا بتغيشه في كانه في داره ولا بوقوب
 السمكة الى سفينة ولو اتخذ مؤجلا للصيد فنشب
 بحيث لا يمكنه التخلص لم يملكه بذلك لانها ليست آلة
 مقادير وفيه تردد ولو اطلق عليه بابا ولا يخرج له
 ارضي مضيق لا يعلقه بقتله ملكه وفيه ايضا اشكال
 ولعل الاشبه انه لا يملك هذا الامع القبض باليد او الالة
 ولو اطلق الصيد من يده لم يخرج عن ملكه بنبته المني
 وقيل يخرج كالوقوع منه شيء حقير فاعمله فانه يكون كما
 للبيح ولعل بين المالين فرقا **الثاني** اذا امكن الصيد القنا
 بالار او عاديا بحيث لا يقدر عليه الا بالاسباع تتضمن الذبوه
 كملكه الاول وكان لما سلكه **الثاني** اذا رمي الاول
 صيدا فانبته وصير في حكم المذبوح ثم قتله الثاني فهو
 الاول ولا شيء عليه الثاني الا ان يصيد لحما او ثما منه
 ولو رماه الاول فلم ينبته ولا صير في حكم المذبوح
 ثم قتله الثاني فهو له دون الاول وليس عليه الاول

وهي لا
 الاربعه
 ثم استأنف
 فكان ان يقال
الثاني
 كان ممتنع
 اذا بقيت
 قبله
 ولا يخرج
الثاني
 فيما يقع
 انه يكون
 كالكلب
 الذبح
 المسوخ
 المرتضى
 ففي وقوع
 الادبي
الرابع
 الذبوه

هذا هو النص في المتن...
والنصف وهو يسع على المالك أو الزام كل واحد منهما بنصفه
فيمتدح بوجوبه عليه وضم القسيتين وسط العشرة على ما
فيكون على الأول عشرة أسهم من تسعة عشر من عشرة
وهو أيضا الزام الثاني بزيادة لا وجه لها ولا قرب
أن يقال يلزم الأول خمسة ونصف والثاني أربعة ونصف
لأن الأرض يخلط في قيمة النصف فينخل نصف أرض
جناية الأول في ضمان النصف ويبقى عليه نصف الأرض
مضافا إلى ضمان نصف القيمة وهذا أيضا لا يلزم من ضعف
وكونا تحصيل الجنايتين من المالك سقط ما فاقا لثباته
وكان له المطالبة الآخر بنصف جنايته **الراشدة**
إذا كان الصيد يسع بأمرين كالدرج والقيح يمتنع جناية
وعليه فكل الذي جناحه ثم كسر الخنزير جناية قبله
لما قيل الأخير لأن فعله يتحقق الاثبات والآخر
توقى **للمامة** لو دعي الصيدان ففقد أحدهما ثم
مشتا فان سادف فأنجعه فأنجعه فهو حلال وكذا إذا كان
أولهما فأنكح فان لم يدرك ذكوة فوجد ميتا لم يحل
أن يكون الأول أعتبه ولم يصير في حكم المذبذب فقتله
الأخر وهو غير متنع **التارئة** ما يقتله الكلب الغير
يؤكل ولا يؤكل ما يقتله بصدفه أو غدا أو إجماعه **التا**

فما من من قتلها ولو قتلته لا أول ولم يصير في حكم المذبذب
فقتله الثاني فهو متنع فلو كان أصاب محل الذكوة فقتله
على الوجه فهو الأول وعلى الثاني الأرض وإن لم يصب في
غير المذبذب فعليه قيمته إن لم يكن ليست قيمته لو كان له
الأرض وإن جرحه الثاني ولم يقتله فان أدرك ذكوة فهو
حلال الأول وإن لم يدرك ذكوة فهو ميتة لأنه تلفت فعليه
أحد هاتين والأخر يخطو كالموت فقتله كالميت ويقتل
وما الذي يجب على المارح فالذي يظهر أن الأول أن لم يقتله
على ذكوة فعلى الثاني قيمته تمامها عينا بالصيد الأول
وإن قتلها فاعلى فعلى الثاني نصف قيمته مفعلا ولعله
في هذه المسئلة ينكشف باعتبار فرض ضمني طرأ به فيها
عشرة حتى عليها فصار تساوي تسعة ثم حتى آخر قصا
إلى ثمانية ثم سرت الجنايتين فيها احتمالات خمسة لا محالة
أحدها من ظله وهو ما ألزم الثاني بكمال قيمته معيبا
لأن جناية الأول غير مضبوطة بتقدير أن يكون ميتا
وهو ضعيف لأنه مع أمارة التذكية جري محرم الشار
بجنايته واما الشبهة في الضمان وهو جيف على
الشاة أو الزام الأول بخبثه ونصف والثاني بحسنه
وهو جيف أيضا أو الزام الأول بحسنه والثاني بأربعه
لأن الجنايتين متساويتان في القيمة والقيمة متساوية
فلا بد من تساوي الجزاءين وهو ما لا يخلو من التعارض
لأن الجنايتين متساويتان في القيمة والقيمة متساوية
فلا بد من تساوي الجزاءين وهو ما لا يخلو من التعارض

هذا هو النص في المتن...
والنصف وهو يسع على المالك أو الزام كل واحد منهما بنصفه
فيمتدح بوجوبه عليه وضم القسيتين وسط العشرة على ما
فيكون على الأول عشرة أسهم من تسعة عشر من عشرة
وهو أيضا الزام الثاني بزيادة لا وجه لها ولا قرب
أن يقال يلزم الأول خمسة ونصف والثاني أربعة ونصف
لأن الأرض يخلط في قيمة النصف فينخل نصف أرض
جناية الأول في ضمان النصف ويبقى عليه نصف الأرض
مضافا إلى ضمان نصف القيمة وهذا أيضا لا يلزم من ضعف
وكونا تحصيل الجنايتين من المالك سقط ما فاقا لثباته
وكان له المطالبة الآخر بنصف جنايته **الراشدة**
إذا كان الصيد يسع بأمرين كالدرج والقيح يمتنع جناية
وعليه فكل الذي جناحه ثم كسر الخنزير جناية قبله
لما قيل الأخير لأن فعله يتحقق الاثبات والآخر
توقى **للمامة** لو دعي الصيدان ففقد أحدهما ثم
مشتا فان سادف فأنجعه فأنجعه فهو حلال وكذا إذا كان
أولهما فأنكح فان لم يدرك ذكوة فوجد ميتا لم يحل
أن يكون الأول أعتبه ولم يصير في حكم المذبذب فقتله
الأخر وهو غير متنع **التارئة** ما يقتله الكلب الغير
يؤكل ولا يؤكل ما يقتله بصدفه أو غدا أو إجماعه **التا**

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on aged paper.

9

الثالث البينة القاضية ولا حوصلة ولا حصة فيه **البرج**
وما له احد هما من حاله الماتين على حصة
ما ساوله الصديق عينا كالخفاف والطاووس ويكون له
وفي الخفاف وبلاتان والذاهية اشبه ويكونه القاضية
والقبيصة واللباد واعلاظ منه الذاهية الصر والعوامان
والشعراة وان لمجره ولا ماس الحام كله كالغار
والقبيصة واللباد واعلاظ منه الذاهية الصر والعوامان
والشعراة وان لمجره ولا ماس الحام كله كالغار

الثالث ما بينه فاضله ولا حوصلة ولا حوصلة منه فاضله
وما له احد مما من ذلك ما لم ينص عليه في خبره **الرابع**
ما سألوه الصريح عينا كالخاف والطاوس ويؤكله
وفي الخفاف ريشان والذاهية اشبه ويترك الفاختة
والقبرة والحداد واعلم انه كراهية الصرا والصوامع
والشعرا وان لم يجز ولا باس للماء كالهراي
والقنطرة والحداد واعلم انه كراهية الصرا والصوامع
والشعرا وان لم يجز ولا باس للماء كالهراي

والذباب والورشان وكذا لابس الجمل والذئب والفيل والكلاب
والقطا والطيور والذجاج والكلاب والكلبي والصعور والحيات
وغيره من طيور الماء ما يعتريه الطيور الجوارح من غلبه الذئب
او ساوله للصيف او حصوله احد الثلثة القاصه
او الحوصلة او الصيصية في كل مع هذه العلامات وان كان
ياكل التماس ولو اختلف احده هذه عند الانسان فحسب
حكم الجمل لم يحل حتى يستريح في شجر البطم وما
اشبهه بنجمة ايام والدجاج وما اشبهه بنجمة ايام
ملحج عن ذلك يستريح بما يرويه عند حكم الجمل او الذين
فيه شيء موقوف ويحرم الزاوي والذباب والبق وبق
ما يترك حلالا ولا يصح ما لا يترك حلالا مع الاستبراء بتركه
ما اختلف طرا فلا ما اتفق والنجاسة حرام وهي التي تجعل
محرمات وهي النجاسة حتى غوت والمصونة وهي التي يخرج
وتصير حلالا **القسم الرابع** في الجملادات والاحصنة
منها فانضبط الحرم وقامساف منه شطرا في كتاب الله
وتلك من خمسة انواع **الاول** الميتات وهي حرم الجمل
نعم فاحل منها ما لا تحل للحيوة ولا يصيد عليه الموت
وهو الضوف والشعر والوبر والريش وما يعتريها
الحياة الوجه انها انخرت من طامة وان استلبت غشا

سروان ينفذ من طير كراهه
كأنه ينفذ من طير كراهه
بالكلية
الطير هو الذي يطير في الهواء
والحيوان هو الذي لا يطير في الهواء

موضع

موضع الاضاح الفيل لا يحل منها ما يبيع ولا يؤكل منه
والقن والطف والسن والبيض اذا اكتى الغشا لا يحل
ولا نفعة وفي الدين روايان احدهما الحلال في اكله
والاشبهه التحريم لاجل سنده بملقات الميتة والاختلط
الليكن الميتة وجب الامتناع منه حتى يعلم الذي بعينه
وهو يباع بمن يستحل الميتة فلا يبيع ومن كان حنا ان
قصد بيع الذي حلت وكلما اقبل منى فهو ميتة
يحرم اكله واستعماله وكذا ما يقطع من البيات الغنم
فانه لا يترك ولا يجوز الاستنجاع به بخلاف الداهن
الفسل لو وقع في نجاسة الممراتين التي يجتمع بها
والعقيد والغوث والدم ولا شتان وبيننا في المرات
والشبهة نودا اشبهه الحنم لما فيها من الاستنجاعات
اما الفرج والنخاع والعليل والغث ذات الاشاجع
النخاع والحدي من الاصحاب حرمها والوجه الداهن
الكلبي واذا القلبد العروف ولو شوي الطحال مع اللحم
ولم يكن مشقوا لم يحرم اللحم وكذا لو كان فوقه اما لو كان
مشقوا او كان اللحم تحت حرم **الثالث** الاضاحان
النجسة كالعذرات النجسة وكما كل طعام خرج بالحيوان
البيضاء السكر او الفقع وان قتل او وقعت فيه نجاسة

الطير هو الذي يطير في الهواء
والحيوان هو الذي لا يطير في الهواء
الطير هو الذي يطير في الهواء
والحيوان هو الذي لا يطير في الهواء

التلخيص

فان لم يكن من طير كراهه
كأنه ينفذ من طير كراهه
بالكلية
الطير هو الذي يطير في الهواء
والحيوان هو الذي لا يطير في الهواء

وهو ما يعكس كقولنا وإشارة الكفار وإن كانوا أهل ذنوب على
الأصح **الرائع** الطريق لا يحل منه شيء عدا رتبة الحسين
ع فإنه يجوز الاستشفاء ولا يتجاوز قدر المحصة وفيه
أولوية رواية بالجواز وهي حسنة لما فيها من التفعّل
الضطر إليها **الموافق** النوم والقنات قليلة وكثيرها
لا ينقل القليل منها كالأقويح والستونيات يتناول
أقويحها من القناتين إلى ربع الدينار فيجعله حراما
لها وفيه خلاف لا بأس بدخلته السابعة ولا يبرئ الخطيئة
في موضع المخاطرة منه كالشفا من الستونيات والكثير
من شحم النمل أو الشوك إن كان لا يجوز لما يقتضيه من قلة
الرجوع وإفساد **القيمة** في المائيات والخصم
بها حسنة لأول المخزوم كسكر كالتبيد والبيع والضيغ
لبيع والمزج والفقاع قليلة وكثيرة ويجرم العصي
أغلا سواها فلا من قبل نفسه أو بالشار ولا يحل حتى
يبقى منها أو يتركها **الشاف** الدم المستفوح ينجس
أجل تناوله وما ليس مستفوح كدم الضفادع والقراد
لم يكن نجسا وحراما لا استحبابا ولا ملاما بدفع الحيوان
أوضح ويستخاف في الظاهر ليس بنجس ولا حرام ولو وقع

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on a piece of paper that is partially obscured by the other document.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is dense and appears to be a continuation of a narrative or a list of items. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods. The text is written on aged, slightly discolored paper.

المستطير في كل من الطرفين
المستطير في كل من الطرفين

این کتاب در سال ۱۳۰۴ هجری قمری
در شهر تبریز چاپ شده است

قليل من دم كلاً وقية فادع في قلبه وهي تقبل على الثاني
حلم فيها اذا فب الدم والعليان ومن الاضباب من منع الك
وهو حسن اما ما جاءه كاللحم والوعاء فلا بأس به اذا حصل
الثالث كلما حصل فيه شيء من الفاسد كالدم او اللع
او العذرة فان كان ما يعا حرم وانكسر ولا طريق الى ظهره
ولذلك انه خالده جود فوقت العجاسة فيه جامد كالذهب
للجامد والتمن والعسل اقيمت العجاسة وكشطها كينتها
والباش حل ولو كان المايح دهنكاز الاستصباح به
تحت السماء ولا يجوز تحت الاطاة وهل ذلك لعجاسة
دخلة الاقرب لابل هو تغلب ويغلب الاعيان النجسة
عندنا طاهر وكذا كل حاله النار وصبرته وماذا او حاناً
على فرة دو يجوز بيع الاذمان النجسة ويحل ثمنها لكن
يجب اعلام المشتري بنجاستها وكذا ما عرفت في جميع
له نفس سانه اما ما لا نفس له كالذباب والحشرات
موتته ولا يحسن ما يقع فيه والكفلا انما يرجع المايح
بما شربهم له سواء كانوا اهل حرم او اهل ذمة على اشهر
الروايتين وكذا لا يجوز استعمال او ايهم التي استعملوها
في المايات وروي اذا اردت معلقة الخجوي من قبل
بلاه وهي شاذة ولو وقعت ميتة لها نفس شي قبله

فمن كان عليه دين من الناس فليؤدبه في يومه
وإن لم يكن له مال فليؤدبه في يومه
وإن لم يكن له مال فليؤدبه في يومه

کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

والتبرع بالمال والخدمة في الجهاد

والتاريخ المذكور في هذا الكتاب هو التاريخ الذي ذكره المؤلف في كتابه

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

فيه مع الاعتناء ومع الضرورة يسوغ تناول لقوله
فن اضطرر
نوع غير راجع ولا عادي فلا أم عليه وقوله فن اضطرر فيه
عيسى بن جعفر لا أم وقوله وقد فصل لكم ما حرم عليكم
الأم اضطرر ثم الله فليكن النظر في المضطر وكيفية
الاستيلاء أما المضطر فهو الذي يخاف التلف ولم يتعد
وكذا الخوف المرض بالترك وكذا الخوف الضعف القوي
إلى الخلف عن الرفعة مع طوبى أمانة العطب وضعف
القوي إلى خوف التلف في جعله تناول ما يؤذي تلك
الضرورة ولا يختص ذلك نوعاً من الحركات إلا ما
سند كذا ولا يختص بالشاخي وهو الخارج على الأمام
وقيل الذي يقع الميتة ولا العادي وهو الخاطيء
وقيل الذي يقع في شبعه وأما كيفية الاستيلاء
فالمأذون فيه حفظ الرق والتجاء وحرام لأن العبد
حفظ النفس وهو يجب التناول الحفظ قبل نعم وهو
الحق فلو أدا التبرع والمأخذ الخوف التلف لم يجب
لو اضطر إلى طعام الغير ولأن له الفهم وجب عليه
بأنه لا يملك الاستماع أعا عليه قبل المسلم وهما له الطاء
بالفهم قبله لأن بانه واجب فلا يلزم العوض وإن كان
الفهم وجب أو طلب من مثله وجب دفع الفهم ولا يجب

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

على حب الطعام بانه لو امتنع من به لا عوض لأن الضرورة
الجهة لا قساره جكاً زالت بالتمكن من البه لا وان طلب زيادة
عن الفهم قال الشيخ لا يجب الزيادة ولو قيل يجب كان حراماً
لا ارتفاع الضرورة بالتمكن ولو امتنع صاحب الطعام
لهذه جاز له قاله دفعاً لضرورة العطب ولو واطوا فاشق
بأنه من الفهم كالعطب لا راقية الدماء قال الشيخ لا يلزم
الأمن المثل لأن الزيادة لم يسلط اختياراً وفيه اشكال
لأن الضرورة المبيحة لا ترفع ما كان الاعتناء
ولو وجد ميتة ولطعام الغير فإن ذلك الغير طعامه بغير
عوض أو عوض فوق قدر عليه لم تقل الميتة ولو كان
صاحب الطعام ضعيفاً لا يمنع أكل الطعام وضيمته ولم
تقل الميتة وفيه تردد ولذا لم يجد المضطر إلا الأذى
حل له المأكل الموق من طعمه ولو كان حياً صحقون الأدم لم يجد
ولو كان مسلح الأدم لم منه ما يجد من الميتة ولو لم يجد
ما يلزم دفعه سوي نفسه قبله من الموضع الحق لا يبرح
كالقيد وليس شأناً فيه دفع الضرب بالضرب ولا كذا
جواز قطع الأكل لأن الجواز هنا إنما هو لقطع الضرر
الحاصلة وهذا بعد التبرع ولو اضطر إلى جحره وقوله
تناول المأكل ولو لم يجد إلا للمز قال الشيخ في المبسوط

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء
والمراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

المراد بالاعتناء بالمراد بالاعتناء

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

لا يجوز دفع الضريبة بها وفي النهاية يجوز وهو لا شبه
ولا يجوز التداوي بها ولا شيء من الأمانة ولا شيء من
الأدوية معها شيء من المسكوكات ولا شيء من غيرها عند
الضرورة أن يتداوي به العيّن **كتاب** في الإداية
يستحب غسل اليد قبل الطعام وبعدة ومسح اليد بـ
الماء أو التيمية عند الشروع والماء عند الفزع وإن لم يكن
على كل لون الأفراد ولو قال بيم الله على أوله وآخره أجاد
يستحب الأكل باليمين مع الاختيار وإن بدأ صاحب الطعام
وإن يكون آخره من شيع وان يبدأ في غسل اليدين من على
يمينه ثم يلبس عليهم إلى الأخير وإن جمع فمسأله الأيدي
في الولد وإن ينال في الأكل بعد الأكل ويجعل رجلاه
اليمين على رجلاه اليسرى ويكره الأكل متكيا والقلي من المأكول
وإذا كان الأكل طحنا لم يضمن من الأضرار ويكون الأكل
على الشبع والأكل باليسار ويجرم الأكل على ما لا يشرب
عليها يضمن من المنكرات والقصاص **كتاب الغصب**
والنظر في السبب والحكم والتوافق أما الأول فالغصب
هو الاستقلال بأشياء الله على ما لا يغيره عدوانا ولا
يكنى دفع يده لما لا يملك نيت الغاصب يده فلو منع غيره من
امساك دابة الرخصة لم يضمن ولو تلفت وكذلك المنفعة من

الغصب

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

التعود على مخاطبة أوبعة من مع ساعد فقطت قبلة
الشوقية أو باعت عنها أمالو فقد طر بلط غير أو ركب
معد وخص غصب العقار وفيه من الغاصب وتحقيق غصبه
بأنه لا يد عليه استقلال من دون المالك وكذا لو أمكن
غيره ولو سكن الدار مع مالكها لم يضمن الأصل وقال
الشيخ يضمن الضيف وفيه تردد منشاء عدم الاستقلال
من دون المالك ولو كان الساكن ضعيفا عن مقاومة المالك
ولو كان الساكن غايما ضمن وكذا لو مات غصبه فمادى
ولا يضمن لو كان ضاحيا رابيا لم يضمن إلا إذا لم يخط
وغصب الأمانة للمامل غصب لو أدها لبوت يده عليها
وكذا يضمن حيا الأمانة البتاعة بالبيع الفاسد ولو تعاقبت
الأيدي الغاصبة على المقتضب تحم المالك في الزام
أهم شأوا الزام الجميع بلا إحداء ولا يضمن بالغصب لو
كان صغيرا ولو أضاف غرق أو حرق أو موت في يد الغاصب
من غير سبب لم يضمنه الغاصب إذا كان صغيرا وتلف
بسبب كلعن الجنة والعقرب ووقع الحابط والمستخذ
للزينة الأجرة ولو جرد صانعا لم يضمن أجرة ما لم يتفقد
لأن منافعه في قبضه ولو استأجر لعل فاعقده
ولم يستقله ففيه ترخ ذو لاوتب أن الأجرة لا تستقل

وإذا كان المالك قد مات ولم يكن له وارث فله أن يبيع ما يشاء من ماله من غير أن يبيع ما لا يشاء

ما قلنا ولا كذا لا سلك فانه فبها بقدر الاستماع
 ولا يضمن المجر اذا غضب من سلم ولو غضب الكافر يضمن
 اذا غضب من غير مستر او لو غضب المسلم وكلمه
 ويضمن المجر بالقيمة عند السفل لا بالسلم ولو كان التالف
 نعيما على ذبي ونه هذا وقد **وقعا** اسباب اخرى يجب
 معها الضمان الا في مباشرة الالاف سواء كان التالف
 عينا او كسرا للملك او للمولود ويحرق النوب او منفعه
 كسكنى الدار وكوب الدابة فان كان هناك غضب التالف
 السبب وهو كلفه فعل عييل التالف بسبب السبب
 في غير الملك وكطرح البعير في المسالك لكن اذا اجتمع
 والمباشرة قدم المباشرة في الضمان على غير السبب كمن
 حفر بئر في ملك غيره او ما دفع عيير فيها انما هو
 ضمان ما يحينه الدفع على الدافع ولا يضمن للكله المالك
 ان ياتى لالاف والضمك على من اكرهه لان المباشرة
 مع الاكره لو كان ذوالسبب فنا اقوي ولو ارسل شي
 ملكه مائة فاعرف ما غير او ارجع يا ابيه فله حق المضمن
 ما لم يتجاوز قدر حاجته اختيارا مع علمه او غلبة طئه
 ان ذلك موجب للتعدي الى الاضرار ويقترع عليه
 السبب فرمى الاول لوالف شيئا في سبعة اوجوا
 ما قلنا ولا كذا لا سلك فانه فبها بقدر الاستماع
 ولا يضمن المجر اذا غضب من سلم ولو غضب الكافر يضمن
 اذا غضب من غير مستر او لو غضب المسلم وكلمه
 ويضمن المجر بالقيمة عند السفل لا بالسلم ولو كان التالف
 نعيما على ذبي ونه هذا وقد **وقعا** اسباب اخرى يجب
 معها الضمان الا في مباشرة الالاف سواء كان التالف
 عينا او كسرا للملك او للمولود ويحرق النوب او منفعه
 كسكنى الدار وكوب الدابة فان كان هناك غضب التالف
 السبب وهو كلفه فعل عييل التالف بسبب السبب
 في غير الملك وكطرح البعير في المسالك لكن اذا اجتمع
 والمباشرة قدم المباشرة في الضمان على غير السبب كمن
 حفر بئر في ملك غيره او ما دفع عيير فيها انما هو
 ضمان ما يحينه الدفع على الدافع ولا يضمن للكله المالك
 ان ياتى لالاف والضمك على من اكرهه لان المباشرة
 مع الاكره لو كان ذوالسبب فنا اقوي ولو ارسل شي
 ملكه مائة فاعرف ما غير او ارجع يا ابيه فله حق المضمن
 ما لم يتجاوز قدر حاجته اختيارا مع علمه او غلبة طئه
 ان ذلك موجب للتعدي الى الاضرار ويقترع عليه
 السبب فرمى الاول لوالف شيئا في سبعة اوجوا

ضعف عن الفل من لوقته السبع **الثاني** لو غصب
 شاة فماتت لم يلحقها في الضمان وقد ذكرنا العبر بالملك
 الماضية عن حريتها فاشفق تلفها وكذا الترقيد ولو غصب
 دابة فقتلها **الثالث** لو فلت القيد عن الدابة فقتل
 او عن العبد المضمون فابقض من لا فعله يقصد به الا
 وكذا لو فتح قفصا عن طائر فطاف فمات او بعد ملكه ولا
 كذا لو فتح باطية فقتل او فلتا فقتل من عبد عامل
 فابقض لان التالف بالمباشرة لا بالسبب وكذا لو فلت الفرس
 ولو فلت الكوكب والظرف فالتالف فيه من اذ لم يكن بحسبه
 الا لو كان وكذا لو ساءل منه ما لان الارض تحتها فالتلف
 ما فيه ضمن لان فعله سبب مستعمل بالالاف اما لو فتح
 دابرة او طرف فقتله الرجح او ذاب بالشمس ففي الضمان
 ترقيد ولو لم يلحقه الا شبهة انه لا ضمن لان الرجح والشمس
 كالمباشرة في ظل حكم السبب ومن الامتياز القيد
 بالعقد الفاسد والقض بالسوم فان القابض يضمن
 كذا استيفاء المنفعة بالاجارة الفاسدة سبب الضمان
 اجرة المثل **الرابع** في التكم يجب رد المفقود ما لم
 باقيا ولو نقص كالمثبة فسد مثل في البناء او اللق
 في السفينة ولا يلزم المالك اخذ القيمة وكذا لو رمى

ما قلنا ولا كذا لا سلك فانه فبها بقدر الاستماع
 ولا يضمن المجر اذا غضب من سلم ولو غضب الكافر يضمن
 اذا غضب من غير مستر او لو غضب المسلم وكلمه
 ويضمن المجر بالقيمة عند السفل لا بالسلم ولو كان التالف
 نعيما على ذبي ونه هذا وقد **وقعا** اسباب اخرى يجب
 معها الضمان الا في مباشرة الالاف سواء كان التالف
 عينا او كسرا للملك او للمولود ويحرق النوب او منفعه
 كسكنى الدار وكوب الدابة فان كان هناك غضب التالف
 السبب وهو كلفه فعل عييل التالف بسبب السبب
 في غير الملك وكطرح البعير في المسالك لكن اذا اجتمع
 والمباشرة قدم المباشرة في الضمان على غير السبب كمن
 حفر بئر في ملك غيره او ما دفع عيير فيها انما هو
 ضمان ما يحينه الدفع على الدافع ولا يضمن للكله المالك
 ان ياتى لالاف والضمك على من اكرهه لان المباشرة
 مع الاكره لو كان ذوالسبب فنا اقوي ولو ارسل شي
 ملكه مائة فاعرف ما غير او ارجع يا ابيه فله حق المضمن
 ما لم يتجاوز قدر حاجته اختيارا مع علمه او غلبة طئه
 ان ذلك موجب للتعدي الى الاضرار ويقترع عليه
 السبب فرمى الاول لوالف شيئا في سبعة اوجوا
 ما قلنا ولا كذا لا سلك فانه فبها بقدر الاستماع
 ولا يضمن المجر اذا غضب من سلم ولو غضب الكافر يضمن
 اذا غضب من غير مستر او لو غضب المسلم وكلمه
 ويضمن المجر بالقيمة عند السفل لا بالسلم ولو كان التالف
 نعيما على ذبي ونه هذا وقد **وقعا** اسباب اخرى يجب
 معها الضمان الا في مباشرة الالاف سواء كان التالف
 عينا او كسرا للملك او للمولود ويحرق النوب او منفعه
 كسكنى الدار وكوب الدابة فان كان هناك غضب التالف
 السبب وهو كلفه فعل عييل التالف بسبب السبب
 في غير الملك وكطرح البعير في المسالك لكن اذا اجتمع
 والمباشرة قدم المباشرة في الضمان على غير السبب كمن
 حفر بئر في ملك غيره او ما دفع عيير فيها انما هو
 ضمان ما يحينه الدفع على الدافع ولا يضمن للكله المالك
 ان ياتى لالاف والضمك على من اكرهه لان المباشرة
 مع الاكره لو كان ذوالسبب فنا اقوي ولو ارسل شي
 ملكه مائة فاعرف ما غير او ارجع يا ابيه فله حق المضمن
 ما لم يتجاوز قدر حاجته اختيارا مع علمه او غلبة طئه
 ان ذلك موجب للتعدي الى الاضرار ويقترع عليه
 السبب فرمى الاول لوالف شيئا في سبعة اوجوا

فان قيل المصلحة هي التي لا تتغير ولا تتبدل بالذات فكيف
 تميزها واعادتها واوطاها في جنسها معصوم فان
 امكن من غير ان يرد ذلك ومن المصلحة من نفسها ولو خشي
 تلفها بانواعها لضعفها حتى القيمة وكذا لو خشي تلفها
 حرج خيول البحر لم يبيع الا مع الاذن عليه تلفا
 او شيئا ومنه لو وجد في المعصوب عيب مثل
 تسويف المصلحة او الفتر او تحريف الثوب رده مع
 الارض ولو كان العيب غير مستقر كعفن المصلحة
 قال الشيخ يضمن قيمته المعصوب ولو قيل ترد
 العين مع ارض العيب الحاصل ثم كلما ان زاد دفع ارض
 الزيادة كان حسنا ولو كان حاله رده ولا يضمن بقاها
 القيمة السوقية فان تلف المعصوب بحسنه الغائب
 بمثل ان كان مثليا وهو ما يتاوي قيمة اخره فان
 تغلب الثلث من قيمته يقوم الا فاض لا يوم الاغنى
 ولو اوفى فكم الحاك بالقيمة في ارض او يضمن بالملك
 ما حكم به المالك وحكم بالقيمة وقت تسليمها لان
 الثابت في الدلالة ليس الا التلوا وان لم يكن مثليا
 ضمن قيمته يقوم بحسنه عليه النخل وهو اختار
 وقال شيخنا المبسوط والمخالف يضمن عليه القيمة من حين الغيب

فان قيل المصلحة هي التي لا تتغير ولا تتبدل بالذات فكيف
 تميزها واعادتها واوطاها في جنسها معصوم فان
 امكن من غير ان يرد ذلك ومن المصلحة من نفسها ولو خشي
 تلفها بانواعها لضعفها حتى القيمة وكذا لو خشي تلفها
 حرج خيول البحر لم يبيع الا مع الاذن عليه تلفا
 او شيئا ومنه لو وجد في المعصوب عيب مثل
 تسويف المصلحة او الفتر او تحريف الثوب رده مع
 الارض ولو كان العيب غير مستقر كعفن المصلحة
 قال الشيخ يضمن قيمته المعصوب ولو قيل ترد
 العين مع ارض العيب الحاصل ثم كلما ان زاد دفع ارض
 الزيادة كان حسنا ولو كان حاله رده ولا يضمن بقاها
 القيمة السوقية فان تلف المعصوب بحسنه الغائب
 بمثل ان كان مثليا وهو ما يتاوي قيمة اخره فان
 تغلب الثلث من قيمته يقوم الا فاض لا يوم الاغنى
 ولو اوفى فكم الحاك بالقيمة في ارض او يضمن بالملك
 ما حكم به المالك وحكم بالقيمة وقت تسليمها لان
 الثابت في الدلالة ليس الا التلوا وان لم يكن مثليا
 ضمن قيمته يقوم بحسنه عليه النخل وهو اختار
 وقال شيخنا المبسوط والمخالف يضمن عليه القيمة من حين الغيب

المعين التلف وهو حسن ولا يجرى زيادة القيمة ولا نقصانها
 بعد ذلك على تردد والعقبة واللاشب يضمنان بنسبهما
 وقال الشيخ يضمنان بقدر البلية كما لو تلفت بلاء مثل الدلو
 تعلقه للثمن فان كان نقد البلاء بمخالفة المضمون في الجنس ضمنه
 بالنقد وان كان من جنسه وانفق المضمون والنقد في
 وان كان احدهما اكثر فقيم بغير جنسه ليسلم من الربا
 ولا تظن ان الربا يخص بالبيع او عتبات في كل معا
 للمؤمن مستفي للجنس ولو كان في المعصوب صنعة لها
 قيمة غالبها كان عليه الغائب مثل الاصل وقيمتها الصفة
 وان زاد على الاصل بغيره كان او غير بغيره لان للصفة
 قيمة فظهر لو ان يات عدوا نا ولو من غير غصب ولو كانت
 الصفة محرمة لم يضمن ولو كان المعصوب دابة فبقي
 عليها الغائب او غيره او عات من قبل الله تعالى ردها مع
 ارض الفقدان ويقساوي بهيمة القانين وغيره في الاكل
 ولا تقدير في قيمة شيء من اعضاء الدابة بل يرجع الى
 الارض التوقي وروي في عيون الدابة ربع قيمتها ويحكي الشيخ
 في المبسوط والمخالف عن الاصل طلب في عين الدابة نصف
 قيمتها وفي العيون كما اقيمتها وكل ما ياتي الى ان منها ثلثان
 والرجوع الى الارض التوقي اشبه ولو غصب صيدا الو

فان قيل المصلحة هي التي لا تتغير ولا تتبدل بالذات فكيف
 تميزها واعادتها واوطاها في جنسها معصوم فان
 امكن من غير ان يرد ذلك ومن المصلحة من نفسها ولو خشي
 تلفها بانواعها لضعفها حتى القيمة وكذا لو خشي تلفها
 حرج خيول البحر لم يبيع الا مع الاذن عليه تلفا
 او شيئا ومنه لو وجد في المعصوب عيب مثل
 تسويف المصلحة او الفتر او تحريف الثوب رده مع
 الارض ولو كان العيب غير مستقر كعفن المصلحة
 قال الشيخ يضمن قيمته المعصوب ولو قيل ترد
 العين مع ارض العيب الحاصل ثم كلما ان زاد دفع ارض
 الزيادة كان حسنا ولو كان حاله رده ولا يضمن بقاها
 القيمة السوقية فان تلف المعصوب بحسنه الغائب
 بمثل ان كان مثليا وهو ما يتاوي قيمة اخره فان
 تغلب الثلث من قيمته يقوم الا فاض لا يوم الاغنى
 ولو اوفى فكم الحاك بالقيمة في ارض او يضمن بالملك
 ما حكم به المالك وحكم بالقيمة وقت تسليمها لان
 الثابت في الدلالة ليس الا التلوا وان لم يكن مثليا
 ضمن قيمته يقوم بحسنه عليه النخل وهو اختار
 وقال شيخنا المبسوط والمخالف يضمن عليه القيمة من حين الغيب

هذا هو الغالب في كل ما ذكرناه من النسخ
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة

فقدما وقوله فان لم يضمن قيمته ما لم يتجاوز دية الحر ولو كان
لا يضمن الزيادة ولو قيل يضمن الزيادة بسبب الغصب كان
حسنا ولا يضمن القابل غير الغاصب سوى قيمته ما لم يتجاوز
ولو تجاوزت دية الحر تمت اليه فان زاد الاثر من الجناية
طوبى الغاصب بالزيادة دون الجاني اما لو لم يتجاوز دية
ضمن قيمته ولو تجاوزت دية الحر ولو جنى الغاصب عليه
بالدفع النفس فان كان تمثالا فالانثى غنم وعليه قيمته
وفيه مائة دينار من الاقتصار والعنف في التمثيل على
مباشرة المولى وكل جناية يدها مائة دينار في الحر في مقدرة
المالوت بحسب قيمته وما ليست مقدرة في ملكها
للملوك ولو قيل يلزم الغاصب القابل لا يضمن من المدة
والاثر من كان حسنا اما لو استقرت قيمته فالشخص
كان المالك مختارا بين تسليمه واخذ القيمة وبين امساكه
ولا يثنى له تسوية بين الغصب في الجناية وغيره وفيه
مزد ولو اريدت قيمة الملول بالجناية كالحصاة او قطع
الاصبع اليدية دية مع كفارة لا بها مقادة والنجت في
المذبذبات والشرط والمالك كالجنت في العين والافاق
تسليم المصوب دفع الغاصب اليه وبملكه المصوب
ولا يملك الغاصب العين المقتضية ولو اريدت كان لكونها

هذا هو الغالب في كل ما ذكرناه من النسخ
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة

الغنى

الغنى وعلى الغاصب الاجرة ان كان ما له اجر في العادة من
العصب الى حين دفع اليد ولو قيل الى حين اعادة المقتضى
ولا لا لاشبه ولو عصب شيئين بقص قيمة كل واحد منهما
اذا انفردت صاحبة كل اثنين فلف لاجدهما من النصف
بجتماعه في البنية وما قصر من قيمته بالانفراد وكذا لو شق
نقبا نصفين فقصت قيمة كل واحد منهما بالثمن ثم تلف
اما لو شق في من خيفين يساويان عشرة فلف في يده وبقي
الاخر في يده المالك ناقضا عن قيمته بسبب الانفراد وقيمة
السلف ان لو كان منقضا الى صاحبه وفي ذلك ما نقص
من قيمة الاخر من ذلك ولا يملك العين المقتضية بعينها
واخراجها عن الاسم والمنفعة سواء كان بفعل الغاصب
فعل كخطبة نخلين والكتان يعطى ويضم ولو غصب ما كولا
فاطعمه المالك او شاة فاستدعاها وبجها مع جهل المالك
الغاصب وان لم يعل عن المالك قبل بيعها فبها شاء الثمان
اغرم الغاصب له بجمع عليه الاكل وان اغرم الاكل ربح على
الغاصب لغزو ووقيل لا يضمن الغاصب من ربح ولا ضمان
على الاكل لان فعله لما شتره عن الثمن بمصاوية
الاثر ان كان السبب اقوي ولو غصب خالا فافترقه على
كان الولد لصيب الاثر وان كانت الغاصب ولو نقص الفحل

هذا هو الغالب في كل ما ذكرناه من النسخ
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة

هذا هو الغالب في كل ما ذكرناه من النسخ
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة
والنسخة التي في يد صاحبها هي التي
نقلنا عنها في هذه النسخة

والصواب في الغائب النقص وعلى اجرة الضراب والفتح
 الشيع في المبسوط لا يصدق الاجرة والاولى اشبه لانها
 ليست محرومة ولو غصب مال الاجرة وبقي في يده حتى نقص
 كالشوب يخلق والذابة يهزل لزم الاجرة والارض ولهم
 تبدل خلاصا لو كان النقصان بسبب الاستعمال او لم
 يكن ولو اعطي الزيت فنقص ضمن النقصان ولو اعطي
 فنقص وزنه قاله الشيخ لا يلزم ضمان النقصان لانها
 نقصان الطوبى التي لا قيمة لها بخلاف الاولى وفي
 الفرق تذكير **الطريق الثالث** في التوافق وهو لو كان

النوع الاول في لو احق لا يحكم وهو ما في الاولى
 اذا زادت قيمة المصوب بفعل فان كانت اثر التعليم
 وخياطه الثوب ونسج الغزل وطحن الطعام رده ولا يفي
 ولو نقصت قيمته بغيره من ذلك ضمن الارض وان كانت
 عينيا كان له اخذها واعاد ثمن المصوب وارشه لو نقص ولو
 صبغ الثوب كان له اعادة الصبغ بشرط ضمان الارض وان نقص
 الثوب وصاحب الثوب اذا ائتم ايضا لا يفي في ملكه بغيره
 حتى ولو اراد اخذها ما صاحب به بقيمة الثوب على اهلها
 اجابة لآخره وكذا لو غصب اخذها صاحبها لم يجب على المصوب
 القول ثم يشتركان فان لم تنقص قيمة ما اجهبا فالخاسر لما

والصواب في الغائب النقص وعلى اجرة الضراب والفتح
 الشيع في المبسوط لا يصدق الاجرة والاولى اشبه لانها
 ليست محرومة ولو غصب مال الاجرة وبقي في يده حتى نقص
 كالشوب يخلق والذابة يهزل لزم الاجرة والارض ولهم
 تبدل خلاصا لو كان النقصان بسبب الاستعمال او لم
 يكن ولو اعطي الزيت فنقص ضمن النقصان ولو اعطي
 فنقص وزنه قاله الشيخ لا يلزم ضمان النقصان لانها
 نقصان الطوبى التي لا قيمة لها بخلاف الاولى وفي
 الفرق تذكير **الطريق الثالث** في التوافق وهو لو كان

والاثر في كذا كذا ولو زادت قيمته احداهما كانت الزيادة لصاحبها
 وان نقصت قيمة الثوب بالصنع لزم الغائب الارض ولا يلزم
 المالك ما ينقص من قيمة الصنع ولو بيع مصوبا بنقصان
 من قيمة الصنع لم ينقص الغائب شيئا الا بعد توفيق
 المصوب لقيمة ثوبه على الكال ولو بيع بمصوبا بنقصان
 الثوب لزم الغائب اتمام قيمته **الثانية** اذا غصب دفعا
 كالزيت والتمر فخلطه بمشاه هما شريكان وان خلطه بالزيت
 او جود قبل يضمن المثل للزيت وتسلم العين وقبل يكون
 شريكا في فضل الجودة ويضمن المثل في فضل الزيت والارض
 الا ان يرضى المالك باخذ العين اما لو خلطه بغير جنسه لم يكن
 مسئولا وضمن المثل **الثالث** فلو ايد المصوب مصفقا
 بالغصب وهي مملوكة للمصوب منه وان تجددت في يده الغائب
 اعيانا كانت شركا للعين والتبصر والولد والتمرا او مافق كيك الارض
 ومركوب الذابة وكذا منفعته كل ما له اجرة بالعادة ولو تمسك
 في يده الغائب او تعلم المملوكة صمعة او علة زادت قيمته
 الغائب فانه لزيادة فلو غلبت او نبى الصمعة او ما علة فنقص
 القيمة لذات ضمن الارض ولزم رد العين ولو تلف ضمن قيمة
 الاصل والزيادة **وكان** الاول لو زادت القيمة لم يرد
 صنفه ثم زالت الصمعة ثم عادت الصمعة والقيمة لم تنقص الا

والصواب في الغائب النقص وعلى اجرة الضراب والفتح
 الشيع في المبسوط لا يصدق الاجرة والاولى اشبه لانها
 ليست محرومة ولو غصب مال الاجرة وبقي في يده حتى نقص
 كالشوب يخلق والذابة يهزل لزم الاجرة والارض ولهم
 تبدل خلاصا لو كان النقصان بسبب الاستعمال او لم
 يكن ولو اعطي الزيت فنقص ضمن النقصان ولو اعطي
 فنقص وزنه قاله الشيخ لا يلزم ضمان النقصان لانها
 نقصان الطوبى التي لا قيمة لها بخلاف الاولى وفي
 الفرق تذكير **الطريق الثالث** في التوافق وهو لو كان

الثالثة لا يفتقر بالثابت ولو تمت الثانية عن قيمة الزاد
فمن التنازل اما لو تمت صفة غيرهما مثل ان سميت فارت
فيهما ثم هكت ففقت قيمتها زدها وما نقصت بقوتها
الثانية لا يضمن من الزيادة المتضاربة ما لم يرد به العيب
كالسمن المفرط اذا زاد والقيمة على حالها او زليده **القاعدة**
الاعل لا يملك المشتري ما يقضيه بالبيع العاقد ويضمنه
وما يتعد من منفعته وما يزداد من قيمته لزيادة صفته
فيه فان تلف في يد المبيع العين على القيمة من حين قبضه
الى حين تلفه ان لم يكن مثاليا ولو اشترى من عاصم فحين
العين والمنافع ولا يرجع على العاقد ان كان عالما بالهلاك
الرجوع على ايها شاء فان بيع على العاقد رجوع العاقد
على المشتري وان بيع على المشتري لم يرجع على العاقد
لاستقرار التلف في يده وان كان المشتري جاهلا
بالعيب يرجع على المبيع بما دفع من الثمن واللامطالبة
بالبدل اما مثلا او قيمته ولا يرجع بدله على العاقد فان
قبض ذلك مضموما ولو طالب العاقد بذلك رجوع العاقد
على المشتري ولو طالب المشتري لم يرجع على العاقد
وما يقرب من الشئ مما لم يحصل له من مقلته نفع كالنقد
والعارة فلا الرجوع به على البائع ولو اودها المشتري

هذا هو الوجه في البيع العاقد وهو الذي لا يضمن من الزيادة المتضاربة ما لم يرد به العيب
والثالثة لا يفتقر بالثابت ولو تمت الثانية عن قيمة الزاد
فمن التنازل اما لو تمت صفة غيرهما مثل ان سميت فارت
فيهما ثم هكت ففقت قيمتها زدها وما نقصت بقوتها
الثانية لا يضمن من الزيادة المتضاربة ما لم يرد به العيب
كالسمن المفرط اذا زاد والقيمة على حالها او زليده
القاعدة الاعل لا يملك المشتري ما يقضيه بالبيع العاقد ويضمنه
وما يتعد من منفعته وما يزداد من قيمته لزيادة صفته
فيه فان تلف في يد المبيع العين على القيمة من حين قبضه
الى حين تلفه ان لم يكن مثاليا ولو اشترى من عاصم فحين
العين والمنافع ولا يرجع على العاقد ان كان عالما بالهلاك
الرجوع على ايها شاء فان بيع على العاقد رجوع العاقد
على المشتري وان بيع على المشتري لم يرجع على العاقد
لاستقرار التلف في يده وان كان المشتري جاهلا
بالعيب يرجع على المبيع بما دفع من الثمن واللامطالبة
بالبدل اما مثلا او قيمته ولا يرجع بدله على العاقد فان
قبض ذلك مضموما ولو طالب العاقد بذلك رجوع العاقد
على المشتري ولو طالب المشتري لم يرجع على العاقد
وما يقرب من الشئ مما لم يحصل له من مقلته نفع كالنقد
والعارة فلا الرجوع به على البائع ولو اودها المشتري

كان خلو عزم قيمة الولد ورجع باطل البائع وقيل في هذه المدة
مطلوبة انهما شاءا لكن لو اطلب المشتري رجوع على البائع ولو اطلب
البائع لم يرجع على المشتري وفيه اختلفوا ما حمله الشيخ
في مقابلته نفع كسيف الدار وثمره النخلة والصوف واللبان
فقد قيل يضمنه العاقد لا غير لانه سبب الاضرار
ومباشرة المشتري مع الغرض ضعيفة فيكون السبب
كله غضب لمعالمه والعلل المالك وقيل لبالا انهما شاءا انما
العاقد فلو كان لليدولة واما المشتري فليأثره الاضرار
فان يرجع على العاقد رجوع على المشتري لا يستقر اذ التلف
في يده وان يرجع على المشتري لم يرجع على العاقد **القاعدة**
لو غضب ملكه فوطئها فان كانا جاهلين بالتعدي لم يرد
ملكها لهما لثبوتها وقيل عشر قيمتها ان كانت بذكر او نصف
العشرة ان كانت بغيره او ثلثا ونصف هذا الحكم
على الوجه بعقد الشهادة ولو اقتضها باصبعه لم يرد به
البكارة ولو وطئها مع ذلك لم يرد الاثران وعليه اختلفوا
من حين غضبها الى حين عودها ولو اخطأ الحق والى
وعلى قيمته يوم سقطت فادرس ما نقص من الامانة الى
ولو سقطت معا قال الشيخ لم يضمنه لعدم العلم بميل
وفيه استكمال من يضمن لا يجزئ في البيعين قوله

هذا هو الوجه في البيع العاقد وهو الذي لا يضمن من الزيادة المتضاربة ما لم يرد به العيب
والثالثة لا يفتقر بالثابت ولو تمت الثانية عن قيمة الزاد
فمن التنازل اما لو تمت صفة غيرهما مثل ان سميت فارت
فيهما ثم هكت ففقت قيمتها زدها وما نقصت بقوتها
الثانية لا يضمن من الزيادة المتضاربة ما لم يرد به العيب
كالسمن المفرط اذا زاد والقيمة على حالها او زليده
القاعدة الاعل لا يملك المشتري ما يقضيه بالبيع العاقد ويضمنه
وما يتعد من منفعته وما يزداد من قيمته لزيادة صفته
فيه فان تلف في يد المبيع العين على القيمة من حين قبضه
الى حين تلفه ان لم يكن مثاليا ولو اشترى من عاصم فحين
العين والمنافع ولا يرجع على العاقد ان كان عالما بالهلاك
الرجوع على ايها شاء فان بيع على العاقد رجوع العاقد
على المشتري وان بيع على المشتري لم يرجع على العاقد
لاستقرار التلف في يده وان كان المشتري جاهلا
بالعيب يرجع على المبيع بما دفع من الثمن واللامطالبة
بالبدل اما مثلا او قيمته ولا يرجع بدله على العاقد فان
قبض ذلك مضموما ولو طالب العاقد بذلك رجوع العاقد
على المشتري ولو طالب المشتري لم يرجع على العاقد
وما يقرب من الشئ مما لم يحصل له من مقلته نفع كالنقد
والعارة فلا الرجوع به على البائع ولو اودها المشتري

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, showing dense cursive writing on aged paper. The text is written in a fluid, connected style characteristic of Ottoman or Persian calligraphy. The ink is dark, and the paper shows signs of wear and discoloration.

585

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, appearing as a separate block of text below the main body.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

۱۰

This image shows a page from a manuscript, likely a historical text, written in Arabic script. The text is densely packed and arranged in horizontal lines across the page. The handwriting is cursive and characteristic of the Ottoman or Mamluk periods. The paper appears aged and slightly discolored. The text is written in a dark ink, possibly iron gall or a similar pigment. The overall layout is typical of a single column of text in a medieval manuscript.

42

الخل والابنية فثبت فيه الشفعة بقا للأرض لو
أورد بالبيع قبل على القائلين ومن الأصحاب من أوجب
الشفعة في العبد وغيره من الحيوان وفي شوتها
في الهز الطريق والحمام وما يضر قيمته فذا شبه
أنها لا تثبت ونفى بالضرر لا يتبع به بعد قمته
فالمضر لا يجبر على القيمة ولو كان الحمام والطريق
أو الثمر فلا يبطال منعته بعد القيمة أجز المتنع
وثبت الشفعة وكذا لو كان مع الشريك أرض بحيث
يسلم الشريك أحدها ويشي الدخول الدقلا والتابع
في الشفعة فالباع مع الأرض ثم إذا لزم من مادة أن
تقل ولا تدخل فيها التي تتركب عليها الدلاء في
الشفعة لأجل القول بعموم الشفعة في المبيعات
ولا تثبت الشفعة في الثمرة وإن بيعت على وزن القل
أو الشجر منقمة إلى الأصل والأرض وثبت في الأرض
المقسومة بالاشتراك في الطريق أو الشرب إذا بيع
معها ولو أوردت الأرض المقسومة بالبيع لم تثبت الشفعة
في الأرض وثبت في الطريق أو الشرب أن كان واسعاً
يمكن قمته ولو باع عرصه مقسومة وشقصاً من أحي
صفقة بالشفعة في الشقص خاصة بعصته من الثمن

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

ويشترط أن قال الشفعة بالبيع فلو جاعل صدقاً أو صدقة
أو هبة أو صلحاً فلا شفعة ولو كانت المأزقة أو قفاً أو بعضاً طلقاً
بيع الطلق لم يكن للعقب عليه شفعة ولو كان
والمأزقة لا تملك ما كان للرفيق عليه المضمون وقال الأئمة
ثبتت الشفعة **الثاني في الشفعة** وهو كالتحقيق ما
قادر على الثمن ويظهر في الأصل أن كان المشتري مسلماً
فالتثبت الشفعة بالمجان ولا ينفذ قسمه وقدر الأهم الشركة
في طريقها أو غيرها وثبت بين شريكين وملا تملك المأزقة
عن شفعه وحده أو معاً إذا لم ينفذ قسمه مطلقاً على
عده أو من والثاني تثبت في الأرض مع الكثرة ولا تثبت
العبد إلا للعبد والناس لا تثبت في ثمن مع الزيادة على
الواحد وهو الظاهر ويطلب الشفعة بغير الشفع عن الثمن
والمال طلقاً وكذا لو ورث ولو أوردت ثلثه ثلثه
فإن لم يجز بطلت شفعته فإذا كان المال في بلد آخر
أجل عقد أو وصلة إليه وبأية ثلاثة أيام لم يضر الشفعة
وثبت للغائب والشفقة وكذا للصبي والمجنون
الأخذ وكما مع العنطة ولو رثا الوفاي المطالبة بملغ
الصبي وأفاق المجنون فإنه لا يأخذ لأن الصغير لغدب
ولم يكن في الأخذ غبطة وأخذ الوفاي لم يصب وثبت

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

والأصل في الشفعة أن يكون الباع قد باع أرضاً من أرضه فله أن يشتري الباقي منها ولو باعها لغيره لم يملك الشفعة

الشفعة الكافر عليه فلا ولا نسب له على المسلم ولا نسب له
 من نسب للمسلم على المسلم ولا كافر وإذا باع الاب أو الجدة
 من النسب شفعة المسلم معه بل إن يشفعه ومن يقع
 التهمة لا فلا يبيع ما له من نفسه وماله من غيره
 أو للوجه ذلك قال الشيخ لا مكان التهمة ولو قبل الجدة
 كان اثبت كالموكل ولا كاتب لاخذ بالشفعة ولا اقتر
 لمولاه ولو ابتاع الغامض في القراض شفعاً وصاحب المال
 شفعه فقد ملكه الشراء لا بالشفعة ولا اعتبر بين العلماء
 أن لم يكن لهم رجوع وله المطالبة بأجر عمله **وقوع** على
 القول ينفيت الشفعة مع كونه الشفعة وهو عشرة آلاف
 لو كان الشفعة أربعة فباع أحدهم وعمل الآخر فلا يبيع
 اخذ للشيخ ولو اقتصر في اخذ على نفسه لم يكن له الشفعة
 الشفعة لأن الزاخر وبأخذ البعض لا ولو كان
 الشفعة غيباً فالشفعة لهم فإذا حضر واحد طالب
 فاما ان طال الجميع او قولاً لأنه لا شفع إلا بغيره ولو
 أخذ من الآخر النصف او تركه فان حضر الثالث
 اخذ الثالث لو تركه وان حضر البائع اخذ البائع او تركه
الثاني لو استع للماضر او غف لم تبطل الشفعة وكان
 للغائب اخذ الجميع وكذا لو استع ثلاثاً او غفوا كانت

للغيب

هذا هو الذي
 في المتن من
 الشفعة الكافر

الشفعة باجمها للراعي ان شاء **الثالث** اذا حضر أحد النكاح
 فاخذ الشفعة وقاسم ثم الآخر فطالب فسخ القيمة وتلك
 الأولى الوردة الشفع الأول عيب ثم حضر الآخر
 كان له الاخذ لأن الرد كما عفو **الرابع** لو استعها الأول
 ثم حضر الثاني شاركه في الشقص دون الغائب **الخامس**
 لو قال الماضر لا اخذ حتى يحضر الغائب لم تبطل شفعه
 لأن الثاني لغرضه لا يضمن الترتيب فيه تردد **السادس**
دس لو أخذ للماضر دفع الغيب فشاركه
 ودفع إليه النصف مما دفع إلى البايع ثم خرج الشقص
 مستحقاً كان ذلك على المشتري دون الشفع الأول لأنه
 كالتابع عنه في اخذ **البائع** لو كانت الدارين
 ثلثة فباع أحدهم من شريكه استحق الشفعة الثالث
 دون المشتري لأنه لا يتحقق شفعاً بغيره فيكون
 بهما ولعله اقرب **الثامن** لو باع ثمان من مائة فشفعه
 فلا شفع اخذ الجميع وان اخذ من اثنين ومن واحد كان
 هذه الشفعة بمنزلة عقود متعددة ولو كان البايع واحداً
 اثنين كان له ان يأخذ منها ومن أحدها ولو باع اثنين من
 اثنين كان ذلك بمنزلة عقود اربعة فلا شفع ان يأخذ
 الكل وان يوفقوا ان يأخذ الربع والنصف أو الثلث لا يلزم

إذا حضر أحد النكاح
 الشفعة الكافر عليه فلا ولا نسب له على المسلم ولا نسب له من نسب للمسلم على المسلم ولا كافر وإذا باع الاب أو الجدة من النسب شفعة المسلم معه بل إن يشفعه ومن يقع التهمة لا فلا يبيع ما له من نفسه وماله من غيره أو للوجه ذلك قال الشيخ لا مكان التهمة ولو قبل الجدة كان اثبت كالموكل ولا كاتب لاخذ بالشفعة ولا اقتر لمولاه ولو ابتاع الغامض في القراض شفعاً وصاحب المال شفعه فقد ملكه الشراء لا بالشفعة ولا اعتبر بين العلماء أن لم يكن لهم رجوع وله المطالبة بأجر عمله وقوع على القول ينفيت الشفعة مع كونه الشفعة وهو عشرة آلاف لو كان الشفعة أربعة فباع أحدهم وعمل الآخر فلا يبيع اخذ للشيخ ولو اقتصر في اخذ على نفسه لم يكن له الشفعة الشفعة لأن الزاخر وبأخذ البعض لا ولو كان الشفعة غيباً فالشفعة لهم فإذا حضر واحد طالب فاما ان طال الجميع او قولاً لأنه لا شفع إلا بغيره ولو أخذ من الآخر النصف او تركه فان حضر الثالث اخذ الثالث لو تركه وان حضر البائع اخذ البائع او تركه الثاني لو استع للماضر او غف لم تبطل الشفعة وكان للغائب اخذ الجميع وكذا لو استع ثلاثاً او غفوا كانت

الشفعة باجمها للراعي ان شاء الثالث اذا حضر أحد النكاح فاخذ الشفعة وقاسم ثم الآخر فطالب فسخ القيمة وتلك الأولى الوردة الشفع الأول عيب ثم حضر الآخر كان له الاخذ لأن الرد كما عفو الرابع لو استعها الأول ثم حضر الثاني شاركه في الشقص دون الغائب الخامس لو قال الماضر لا اخذ حتى يحضر الغائب لم تبطل شفعه لأن الثاني لغرضه لا يضمن الترتيب فيه تردد السادس دس لو أخذ للماضر دفع الغيب فشاركه ودفع إليه النصف مما دفع إلى البايع ثم خرج الشقص مستحقاً كان ذلك على المشتري دون الشفع الأول لأنه كالتابع عنه في اخذ السابع لو كانت الدارين ثلثة فباع أحدهم من شريكه استحق الشفعة الثالث دون المشتري لأنه لا يتحقق شفعاً بغيره فيكون بهما ولعله اقرب الثامن لو باع ثمان من مائة فشفعه فلا شفع اخذ الجميع وان اخذ من اثنين ومن واحد كان هذه الشفعة بمنزلة عقود متعددة ولو كان البايع واحداً اثنين كان له ان يأخذ منها ومن أحدها ولو باع اثنين من اثنين كان ذلك بمنزلة عقود اربعة فلا شفع ان يأخذ الكل وان يوفقوا ان يأخذ الربع والنصف أو الثلث لا يلزم

الشفعة باجمها للراعي ان شاء الثالث اذا حضر أحد النكاح فاخذ الشفعة وقاسم ثم الآخر فطالب فسخ القيمة وتلك الأولى الوردة الشفع الأول عيب ثم حضر الآخر كان له الاخذ لأن الرد كما عفو الرابع لو استعها الأول ثم حضر الثاني شاركه في الشقص دون الغائب الخامس لو قال الماضر لا اخذ حتى يحضر الغائب لم تبطل شفعه لأن الثاني لغرضه لا يضمن الترتيب فيه تردد السادس دس لو أخذ للماضر دفع الغيب فشاركه ودفع إليه النصف مما دفع إلى البايع ثم خرج الشقص مستحقاً كان ذلك على المشتري دون الشفع الأول لأنه كالتابع عنه في اخذ السابع لو كانت الدارين ثلثة فباع أحدهم من شريكه استحق الشفعة الثالث دون المشتري لأنه لا يتحقق شفعاً بغيره فيكون بهما ولعله اقرب الثامن لو باع ثمان من مائة فشفعه فلا شفع اخذ الجميع وان اخذ من اثنين ومن واحد كان هذه الشفعة بمنزلة عقود متعددة ولو كان البايع واحداً اثنين كان له ان يأخذ منها ومن أحدها ولو باع اثنين من اثنين كان ذلك بمنزلة عقود اربعة فلا شفع ان يأخذ الكل وان يوفقوا ان يأخذ الربع والنصف أو الثلث لا يلزم

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

وليس لهم مع الشفع شفعة لأن اتفاق المالك لهم دفعه
الأخذ المأخوذ منه ولو باع الشريك حصته من المبيع فعقده
منعاً منه فلا مانع يأخذ الكاوان بفعله وان يأخذ من البعض
أخذ من الأول ثم يشاركه الثاني والثالث وكذا لو أخذ من
الثاني لم يشاركه الثالث ولو عني من الأول وأخذ من
ثانيه الأول وكذا لو أخذ من الثالث شاركه الأول والثاني
لاستقر استقلاهما بالعقد **الثاني** لو باع أحد المأخذين
شريكاً غائباً فالظاهر هو الشفع في المالك وليس غير ذلك
أخذ من أحد الغائبين شاركه في المأخوذ المأخوذ بالسوية
ولو قدم الآخر بها وكما فيها أخذاً فيكون له ثلث ما حصل
لكل واحد منها **الثالث** لو كانت الأجزاء خيرة فأتى أحدها
ورثة بائناً فباع أحد الأجزاء كانت الشفعة بين العم وابن
الأخ لتساويهما في الاستحقاق وكذا لو كان وارث الميت
جائزاً **المبحث الثالث** في كيفية الأخذ ويستحق الشفع
الأخذ بالعقد وبالفصل والمأخوذ على أن الاتفاق يحصل
بالعقد وهو شرطها لو كان للشارع في خاصة فانه يستحق
بنفس العقد لتحقيق الاتفاق وليس للشفيع بتعريض حقه
بأخذ المبيع أو بائع أو يأخذ بالقرن الذي وقع عليه العقد
وإن كانت قيمة الشفع أكثر أو أقل ولا يلزمه ما يفرض

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

المشرك من ذلك أو وكالاً أو غير ذلك من القن والزيادة المشرك
في القن بعد العقد والقصاء للبيان قال الشيخ تقع بالعقد
لأنها بمنزلة ما يقع في العقد وهو يتكلم على القول
بإستقال المالك بالعقد وكذا لو حطه البائع من القن لم
يحق بالعقد ولا يلزم المشرك دفع الشفع مالم يبد الشفع
القن الذي وقع عليه العقد ولو اشترى شفعاً أو عرضاً
في صفقة أخذ الشفع حصته من القن ولا يثبت ذلك
للمشرك خيراً لأن استحقاق الشفعة تحد في ملكه
ويضع الشفع مثل القن إن كان شيئاً كالذهب والفضة
ولن لم يكن له مثل كاليوان والتوب والمبرور فيل يقطع
للعقد المتبقي ولرواية على بن طاب عن أبي عبد الله عليه
السلام وقيل يأخذ ما بقيت العرض وقت العقد وهو
اشبه وإذا علم بالشفعة فلا للمطالبة في المالك فإن لم يأخذ
عن مباشرة الطالب ومن التوكيل فيه لم تطل شفعته
وكذا لو لم ينفذ كتمرة القن فإن قليلاً أو توفراً لم ينفذ
فباعاً فإن فضله وجعلنا ما كان فاشركا لو كان معبوساً
حق هو عاجز عنه وعجز عن كماله وجب المبادرة إلى
المطالبة عند العلم لكن على ما لم يمت العادة به غير محتاج
إلى عاقبة في شفعه ولو كان متساعلاً بعبادة وإعباء أو مندق

هذا المشرك

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
فإنه لا يمكن أن يكون الشيء
مستقلاً عن غيره من جهة
الوجود بل هو قائم به
فإنه لا يمكن أن يكون
الشيء مستقلاً عن غيره
من جهة الوجود بل هو
قائم به

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

الشفع الثمن بمان
 لو طهر في البيع
 بعد لا رشع لولا
 ان الن

الشفع الثمن فإن استوفى لم يتطل شفعه على التقديرين
 لو ظهر في البيع حيب فأخذ الثمن في أرضه أخذ الشفع بما
 قبله لا ورثه ولو أسد الشري معيباً ولم يطالب بالآل
 أخذ الشفع بالثمن ورثه **مسألة الثانية الأولى**
 لو أكرت النصف بأية قول ثم بان أنه اشترى النصف
 مخسباً لم يتطل الشفعة وكذا لو أكرت النصف
 فوثر ثم بان أنه اشترى النصف بما يتم يتطل شفعه
 لأنه قد لا يكون معه الثمن الزايل ولا يرغب في البيع
 الناقص **الثانية** إذا باع في البيع فقال أخذت النفع
 فإن كان عالمًا بالثمن صح وإن كان جاهلاً لم ينع وتوافق
 أخذت بالثمن بالغاً ما لم ينع مع الجهالة نقصاً من الثمن
الثالثة يجب تسليم الثمن أولاً فإن امتنع الشفع
 لم يجب عليه الشري التنازل حتى يقضى **الرابعة**
 لو باع من الأرض اثنتان فبأن واحداً أو واحداً
 فبأن اثنين أو باعاً أنه اشترى لنفسه بأن لغوا
 لم يتطل الشفعة لاختلاف الغرض في ذلك **الخامسة**
 إذا كانت الأرض مشغولة بغير عيب بقية فالشفع
 بالخيار بين الأخذ بالشفعة في المال وبين الصبر
 حتى يحصد لأن له في ذلك غرضاً وهو الانتفاع بالمالك

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

29

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom right of the page.

وتعذر الاستغناء بالأرض المشغولة وفي جواب الشيخ مع بقائه
الشفعة ترد **الثالثة** إذا أساء البائع الشفيع الأمانة
فإنه لم يفتح لها أن تصح من المتعاقدين **القصة الرابع**
في لو حق الأخذ بالشفعة وفيه مسائل **الأول** إذا اشترى
شخص مؤجلاً قال في السبوط الشفيع اخذ به بالثمن عاجلاً ولو
التاجر وأخذ به بالثمن في محله وفي النهاية يأخذ عاجلاً
ويكون الثمن عليه ويأثم كذا بالمشانم كين مسلياً وهو
أيضاً **الثانية** قال المقيد والرفعي الشفعة ترد
وقال الشيخ لا ترد بقوله على رواية طحاوي ابن زيد وهو صحيح
ولا ترد أشبه منسكاً بعموم الآية **الثالثة** ويجب رد
كلام الفقيه في رد وجهه وقال فالرد وجهه الثمن وللولا البائع
ولو جنى أحد الوطأت عن ضيمه لم تقطع وكان لم يعف
أن يأخذ بالبيع وفيه رد وضعف **الرابعة** إذا باع الشفيع
نصيبه بعد العلم بالشفعة قال الشيخ سقطت شفعة
لأن الاستحقاق بسبب النسيب أما لو باع قبل العلم لم تقطع
لأن الاستحقاق سابق على البيع ولو قيل ليس له الأخذ
في الصورتين كان حسناً **تفريع** عليه قول لو باع الشفيع
وشرط الخيار للشرعي ثم باع الشفيع نصيبه قال الشيخ
الشفعة للشرعي الأول لأن الاستحقاق تحقق بالعقد

[Faint handwritten text, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

الشفعة في البيع والشراء
في البيع والشراء

ولو كان الخيار للبايع أو لغيره فاشفعه للبايع الأولي بغيره
أن الاستقالة لا يحصل إلا باقتضاء الخيار **المادة** لو باع متعاقدا
في مرض الموت من وارث وجعل في فدية فان خرج من الثلث صح
وكان للثمن أن يأخذ بالشفعة **المادة** لو باع متعاقدا
وما عظمه الثالث من المحاباة أن لا يخرج الورثة وقيل بمعنى
في الجميع من الأصل وأخذ الشفع بغيره على أن يخرج
المريض ما يشاء من الأصل **المادة** إذا باع المتعاقب
على ترك الشفعة صح وبطلت الشفعة لا تحقق مالي
فيغذو فيه الصلح **المادة** إذا باع متعاقدا ففقد
الشفيع الدرك عن البايع أو عن المشتري أو شرط المتبايعين
للخيار للشفيع لم تقط الشفعة بذلك وكذا لو كان وكيل
لا يحد بها أو فدية أو كذا فدية من مادة الرضا بالبيع **المادة**
إذا أخذ بالشفعة فوجد فيه عيبا ساقط على البيع فإن
كان الشفعي والمشتري عاقلين فالخيار لأحدهما وإن كانا
جاهلين فأنزله الشفعي كان الشفعي بالخيار وإلا ردت
وإن اختار لأحدهما كان للمشتري الصلح لخرج الشفعي
قال الشيخ وليس للمشتري المطالبة بالأرض ولو قيل له
الأرض كان حسنا وكذا لو علم الشفعي بالعيب دون
ولو علم المشتري دون الشفعي كان للشفيع الرد **المادة**

المشتري

الشفعة في البيع والشراء
في البيع والشراء

إذا باع الشفعي بغيره معين لا مثل له كالعبد فإن قلنا لا
شفعة فالجواب وإن أوجبنا الشفعة بالقيمة فأخذ الشفع
وطهره من الثمن عيب كان للبايع رده والمطالبة بقيمة
الشفيع إن لم يحدث عنه ما يمنع الرد ولا يرفع الشفعي
الصلح المتعقب للبيع الصحيح لا يطل الشفعة ولو كان
الشفيع للمشتري ملك متأنف كالحقبة والميراث
لم يملك رده على البايع ولو طلبه البايع لم يجب عليه للثمن
أجانبه ولو كانت قيمة الشفع والماله هذه أقل
من قيمة العبد عليه يرجع الشفع بالثمن فيه
ولا شبهة لأنه الغناء الذي اقتضاه العقد ولو كان
الشفيع يملك المشتري فله البايع الثمن بالعيب لم يملك
منع الشفعي لأن حقه أسبق وأخذ بقيمة الثمن
لأنه الذي اقتضاه العقد للبايع قيمة الشفع
أن ردت عن قيمة الثمن ولو حدث عند البايع ما يمنع
رد الثمن رجع بالأرض على المشتري ولا يرجع على
الشفيع بالأرض إن كان أخذ بقيمة العوض الصحيح
المادة لو كانت الأرض حرة وعاب وحصة الغائب
في البيع فباع الحصة وأدعى أن ذلك بأذن الغائب
في الخلاف ثبتت الشفعة ولو علم المبيع أسبقه لأن الشفعة

الشفعة في البيع والشراء
في البيع والشراء

الشفعة في البيع والشراء
في البيع والشراء

الشفعة في البيع والشراء
في البيع والشراء

فابقه لشئ من البيع فاقضى بها وخسر الغائب فان صدقت
فلا حرج وان انكرها فاقول له مع يمينه ويرجع الشئ
وله الجرة من حين قبضه الى حين ردّه ويرجع بالجرة على
البايع ان شاء لا فاسيب الا للاف او على الشفيع لانه
المباشر للالاف فان رجع على مدين الكوا له لم يرجع الا على
على الشفيع وان رجع على الشفيع رجع الشفيع على الوكيل
لا فجرة وفيه قول اخر هذا الشئ ولو اشترى شئاً
بمائة ودفعت اليه مائة مائة وعشرة ثم لم يفتع يعلم
ما تم او لم يفتع لا فجرة اخذ بها ففقد العقد **وهذا الواجب**
البحث فيما يتصل به ويقتل الشفعة من المطالبة مع العلم
وعلم العذر وفيه لا يتصل الا ان يصحح بالاسقاط
ولو تطاولت المدة ولا ولا المهر ولو لم يفتع عن الشفعة
البيع لم يتصل مع البيع لانه اسقط ما لم يفتع وفيه رد
وكذا لو شهد على البيع او اراد له شرى او البايع او ادب
للشئ ففلا فاساع وفيه الفرزد لان ذلك ليس بابلغ من
الاسقاط في البيع ولو بلغه البيع عما كان اثنائه به
كانت ان شاءه شأه في عدله فلم يطالبه وقال لم اصب
بطلت شفيعته ولم يقبل عذره ولو اجره جني او فاسق
لم يقبل وعذره وكذا لو اجره واحد عدل لم يتصل شفيعته

عضاء
ان لم يفتع
او فاسق

وقيل عن قول الواحد ليس بحجة ولو جهل قدر الشئ بطلت
الشفعة لعدم تسليم الشئ ولو كان المبيع في بلد باء
فلم يلطأ اليه ففقد الشفعة ولو بطلت الشفعة ولو كان
الشفيع حقيقاً بطلت الشفعة لبطان العقد وكذا لو اشترى
الشفيع والمشرى على عصبية الشئ او امر الشفيع
مبيع من المطالبة وكذا لو اشترى الشئ المبيعين قبل قبضه
لتحقق البطلان عليه ثم ردّه في هذا **وهو الجواب** الاستسلام
الذي يبيع زيادة عن الشئ مبدف في الشفعة فليس له ان
اخذ الشفيع اخذ بالشئ الذي وقع عليه العقد ولو اجد
بايع ثمنه ياب فقبض بقصاً او برا من البايع وكذا لو اشترى
الشفيع بغير البيع كالمهر او الصلح ولو ادعى عليه الاستماع
فصدقه وقال ان سببت الشئ فالقول قول مدين
فاد اختلفت بطلت الشفعة اما لو قال له اعلم كيف الشئ
ليكون جعلاً لبيعه او كف جعلاً بائعاً وقال الشفيع
على الشفيع **المقصود الخامس** في التنازع وفيه مسائل
الاولى اذا اختلفا في الشئ لا بدية فالقول قول
المشرى مع يمينه لا به الذي يترجع الشئ من يمينه
الحاكم بنية قضى له ولا يقبل شهادة البايع لاحدهما
منها بنية حكم بنية المشرى وفيه احتمال القضاء

ان كان المبيع في بلد باء ولم يلطأ اليه ففقد الشفعة ولو كان المبيع في بلد باء ولم يلطأ اليه ففقد الشفعة ولو كان المبيع في بلد باء ولم يلطأ اليه ففقد الشفعة

بينة الشفع لا يخرج ولو كانت خلاف بين الباعين
 واحدهما بينة تحكمها ولو كان كلاهما بينة فلا الشفع
 الحكم فيها بالقرعة وفيه اشكال لا يختصم القرعة بغير
 اشتاء الحكم ولا اشتاء مع التقوي بان القول قول
 الباع مع يمينه مع بقا الشفعة فتكون البينة بينة
 الشري اذا اقرض بالقرع بغير الشفع في اخذ ذلك
 وفي القول **الثاني** فلو كان الخلاف اذا ادعى انه
 باع نصيبه من اجبي فانك العيني فحق الشفعة للشريك
 بظاهر لا اقرار وفيه تردد من حيث وقف الشفعة على
 ثبوت الاتباع ولعل الاصل **الثاني** اذا ادعى ان
 شريكه ابيع بعد فانك القول قول الشكر مع يمينه فان
 حلف لا يستحق عليه شفعان ولا يكلف الميثاق
 لم يتر بعد ولو قال كل منهما انما سبق فحق الشفعة
 فكل منهما باع ومع عدم البينة يجعل كل منهما صاحبه
 وثبت الادب بينهما ولو كان لاحدهما بينة بالشرع مطلقا
 لم يحكم بها الا فائدة فيها ولو شهدت لاحدهما بالقدم على
 صاحبه فحقها ولو كان ثلما بستان ولا ابيع مطلقا
 او في تاريخ واحد فالترجيح ولو شهدت بينة كل واحد
 بالقدم قيل يستعمل القرعة وقيل سقطا وفي ذلك

هذا هو الوجه في قوله
 بينة الشفع لا يخرج

هذا هو الوجه في قوله
 بينة الشفع لا يخرج

على الشك **الثاني** اذا ادعى ابيع مع الشريك او وثق
 واثبت بينة في الشفع يقرع بينهما فيقرع الشفعين ولو ادعى
 الشريك الابداع وثبت بينة الشفع لا في الابداع لا ابيع ولو
 شهدت بالاتباع مطلقا وشهدت الاخرى ان المودع اودع
 له وهو ملك في تاريخ متأخر في الشفع قد ثبت بينة الابداع
 لا انها شهدت بالملك وبكاتب المودع فان صدق فحق
 الشفعة وسقطت الشفعة وانكرك فحق بينة الشفع
 ولو شهدت بينة الشفع ان الباع باع وهو ملك وفيه
 بينة الابداع مطلقا فحق بينة الشفع وان ابرأ المودع
 لان ما يعنى المراسلة هنا **الثالث** اذا تصادق الباع والشري
 ان الشري غصب وانكر الشفع فالقول قوله ولا يمين عليه
 الا ان يبيح عليه العلم **كتاب الترات احكام**
 وللشفعة اطراف اربعة الاولى في الاصلية وهي اما
 ولما مولت فالعامة ملك لا لا يجوز التصرف فيه الا باذ
 ولما باه صالح العاكر لطريقون والشرب والقضاء ويسوي
 فيه ذلك ما كان من بلاد الاسلام وما كان من بلاد الشرك عني
 ان طلبة بلاد الشرك ملك بالعتبة عليه وما في بلاد الاسلام
 لا يملكها ما الموات هو الذي لا يتفق به لعظمتها اما لا تملك
 الماء عند ولا اسماء الماء جله او لا يحياها او غير ذلك

لو ينافي

هذا هو الوجه في قوله
 بينة الشفع لا يخرج

هذا هو الوجه في قوله
 بينة الشفع لا يخرج

هذا هو الوجه في قوله
 بينة الشفع لا يخرج

الحجر

من سبق اليه في الحق به ما دام حيا لم يلقا فلو قام مفارقا
 بطل حقه ولو عاد وان قام اوفيا للعود فان كان رجلا باقيا فيه
 فهو لعق به ولو كان مع غيره سوا وقيل ان قام بعد بطلانها
 او اذ لم تنجاسته وما اشبهه لم يطل حقه ولو سبق اثنان
 فلو قاما فان لم يكن الاجتماع جازوا ان تعاسرا في بينهما ولما
 المداين والربط فمن كان بينا من السبقي هو الحق
 وان تطاولت المدة ما لم ينقطع الواقع امدا فيلزم المخرج
 عند انقضاءه ولو عاشرها السبقي التنازع بالعلم فاهل
 الزم المخرج وان استمر على الشط لم يخرج عنه ولو ان منع
 بيا كنه ما دام متصفا بما يستحق ولو فارق لعذر قيل
 صلاوي عند العود وفيه تردد ولو عاد الاقرب سقوط
 الاول وفيه **الطرف الرابع** في المعادن الظاهرة وهي التي
 لا يفتقر اليها ظاهرا كالحل والقطر والفاصل يملك بالاحياء
 ولا يختص بها الحجر ونحوه وان اقطاع السلطان المعادن
 نرد ذلك في اختصاص القطع به او من سبق اليها فلا يخذ
 حاجته ولو نسبوا لثان فالسابق اولى ولو نسبوا لثاني
 امكن ان ياحد كل منهما بغيره فلا يثبت ولا اقرع بينهما
 مع التماس وقيل يصح من حسن ومن فقهها ثامني
 المعادن بالانعام هي عند من لا يقال وجوب هذا لملك

ما ظهر بها واوطن ولو وقع ملكها بالاحياء اذن من قوله اشتراط
 اذن الانعام وكل ذلك لم يثبت ولو كان الى جانب الحق اذن من
 انا حقه فيها بغير سيف الماء اليها صار ملحقا بملكها بالاحياء
 واختص بها الحجر والقطر بالانعام **المعاصر** بالملك
 هي التي لا تظهر الا بالعل كعادن الذهب والفضة والنحاس
 فهي ملك بالاحياء ويحوي للانعام اقطاعها قبل ان تملك في
 ليعلم ان تبلغ ملكا ولو جردا وهو ان يعزل فيها عملا لا يخل
 بملكها كان الحق بها لم يملكها ولو عمل الخرج على انعام العبد
 او وقع به عنها ولو ذكر عدا انظر السلطان صدر زواله
 ثم الزم احد الطرفين **فصل** في احياء ارضا قطعه فيها معد
 ملكه يقال لا يرد من اجزاها واما الماء فمجرد بركته ملكه
 اوفى مباح لملكها اقطاعا حص بها كالحجر فاذا بلغ الماء فقد
 ملك النيرة والماء لم يضر لغيره القطع الذي لو اخذ منه اعادة
 ويحوي بغيره اجمع لغيره تسليمه لاختصاصه ما يستحق وله
 حفرها لا يملك بل لا تقاع هو الحق بها مدة مقامه عليها ولو
 يجب عليه بذلك الفاسد من مائه عن حاجته وكذا قيل في
 ماء العين والهز ولو قيل لا يجب كان حسيئا واذا فارق من
 سبق اليها فالحق بالانقاع بها واما مياه العين
 والاراء والعيون فالناس فيها سوا وما عرفت منها شكا

الرجل الذي يملك
الحجر والقطر

المعاصر بالملك
 هي التي لا تظهر الا بالعل كعادن الذهب والفضة والنحاس
 فهي ملك بالاحياء ويحوي للانعام اقطاعها قبل ان تملك في
 ليعلم ان تبلغ ملكا ولو جردا وهو ان يعزل فيها عملا لا يخل
 بملكها كان الحق بها لم يملكها ولو عمل الخرج على انعام العبد
 او وقع به عنها ولو ذكر عدا انظر السلطان صدر زواله
 ثم الزم احد الطرفين **فصل** في احياء ارضا قطعه فيها معد
 ملكه يقال لا يرد من اجزاها واما الماء فمجرد بركته ملكه
 اوفى مباح لملكها اقطاعا حص بها كالحجر فاذا بلغ الماء فقد
 ملك النيرة والماء لم يضر لغيره القطع الذي لو اخذ منه اعادة
 ويحوي بغيره اجمع لغيره تسليمه لاختصاصه ما يستحق وله
 حفرها لا يملك بل لا تقاع هو الحق بها مدة مقامه عليها ولو
 يجب عليه بذلك الفاسد من مائه عن حاجته وكذا قيل في
 ماء العين والهز ولو قيل لا يجب كان حسيئا واذا فارق من
 سبق اليها فالحق بالانقاع بها واما مياه العين
 والاراء والعيون فالناس فيها سوا وما عرفت منها شكا

الرجل الذي يملك
 الحجر والقطر
 المعاصر بالملك
 هي التي لا تظهر الا بالعل كعادن الذهب والفضة والنحاس
 فهي ملك بالاحياء ويحوي للانعام اقطاعها قبل ان تملك في
 ليعلم ان تبلغ ملكا ولو جردا وهو ان يعزل فيها عملا لا يخل
 بملكها كان الحق بها لم يملكها ولو عمل الخرج على انعام العبد
 او وقع به عنها ولو ذكر عدا انظر السلطان صدر زواله
 ثم الزم احد الطرفين **فصل** في احياء ارضا قطعه فيها معد
 ملكه يقال لا يرد من اجزاها واما الماء فمجرد بركته ملكه
 اوفى مباح لملكها اقطاعا حص بها كالحجر فاذا بلغ الماء فقد
 ملك النيرة والماء لم يضر لغيره القطع الذي لو اخذ منه اعادة
 ويحوي بغيره اجمع لغيره تسليمه لاختصاصه ما يستحق وله
 حفرها لا يملك بل لا تقاع هو الحق بها مدة مقامه عليها ولو
 يجب عليه بذلك الفاسد من مائه عن حاجته وكذا قيل في
 ماء العين والهز ولو قيل لا يجب كان حسيئا واذا فارق من
 سبق اليها فالحق بالانقاع بها واما مياه العين
 والاراء والعيون فالناس فيها سوا وما عرفت منها شكا

الرجل الذي يملك
 الحجر والقطر
 المعاصر بالملك
 هي التي لا تظهر الا بالعل كعادن الذهب والفضة والنحاس
 فهي ملك بالاحياء ويحوي للانعام اقطاعها قبل ان تملك في
 ليعلم ان تبلغ ملكا ولو جردا وهو ان يعزل فيها عملا لا يخل
 بملكها كان الحق بها لم يملكها ولو عمل الخرج على انعام العبد
 او وقع به عنها ولو ذكر عدا انظر السلطان صدر زواله
 ثم الزم احد الطرفين **فصل** في احياء ارضا قطعه فيها معد
 ملكه يقال لا يرد من اجزاها واما الماء فمجرد بركته ملكه
 اوفى مباح لملكها اقطاعا حص بها كالحجر فاذا بلغ الماء فقد
 ملك النيرة والماء لم يضر لغيره القطع الذي لو اخذ منه اعادة
 ويحوي بغيره اجمع لغيره تسليمه لاختصاصه ما يستحق وله
 حفرها لا يملك بل لا تقاع هو الحق بها مدة مقامه عليها ولو
 يجب عليه بذلك الفاسد من مائه عن حاجته وكذا قيل في
 ماء العين والهز ولو قيل لا يجب كان حسيئا واذا فارق من
 سبق اليها فالحق بالانقاع بها واما مياه العين
 والاراء والعيون فالناس فيها سوا وما عرفت منها شكا

الرجل الذي يملك
 الحجر والقطر
 المعاصر بالملك
 هي التي لا تظهر الا بالعل كعادن الذهب والفضة والنحاس
 فهي ملك بالاحياء ويحوي للانعام اقطاعها قبل ان تملك في
 ليعلم ان تبلغ ملكا ولو جردا وهو ان يعزل فيها عملا لا يخل
 بملكها كان الحق بها لم يملكها ولو عمل الخرج على انعام العبد
 او وقع به عنها ولو ذكر عدا انظر السلطان صدر زواله
 ثم الزم احد الطرفين **فصل** في احياء ارضا قطعه فيها معد
 ملكه يقال لا يرد من اجزاها واما الماء فمجرد بركته ملكه
 اوفى مباح لملكها اقطاعا حص بها كالحجر فاذا بلغ الماء فقد
 ملك النيرة والماء لم يضر لغيره القطع الذي لو اخذ منه اعادة
 ويحوي بغيره اجمع لغيره تسليمه لاختصاصه ما يستحق وله
 حفرها لا يملك بل لا تقاع هو الحق بها مدة مقامه عليها ولو
 يجب عليه بذلك الفاسد من مائه عن حاجته وكذا قيل في
 ماء العين والهز ولو قيل لا يجب كان حسيئا واذا فارق من
 سبق اليها فالحق بالانقاع بها واما مياه العين
 والاراء والعيون فالناس فيها سوا وما عرفت منها شكا

الرجل الذي يملك
الحجر والقطر

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

سنة ١١٩٥ هـ

الفتوة...

سالم

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

سنة ١١٩٥ هـ

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

أما إذا كان في حوزة أو مبيع من ماله...
الاول ما في حوزة المالك من الماله...
للمالك إذا جرى البيع...
من غيره لأن ملكه عليه فإذا كان فيه سماعه فإن وسعهم
أو إذا سوا فيه فلا بحث وإن تغلبوا فسم بينهم على سماعه
الصانع ولو قيل فيسم عليه قد أنكره من أنه كان متقنا
الثانية إذا أجمع جماعة من أهلها بحرف صغير أو شيء
فإذا وصلوا بغيره المالك مذكور وكان بينهم على قدر النسخة على
الثالثة إذا لم يبق للمالك أو سلب الوادي بقي ما عليه
دفعه بل بقي بالاول وهو الذي في قوله فأنطق اليد للدفع
إلى الشراء والشراء إلى العدم فخطا إلى الساق ثم يرسل إلى
من دونه ولا يجب إرساله قبل ذلك ولو أدى إلى تلف
الشيء **الرابعة** لو أوجع انسان ارضا فاستعملها هذا المالك
لم يشاركه الشايعين وقسم له بما يفصل عن كفايته وفيه
تردد **كتاب المقتطع** للمقتطع المالك انسانا وما حوّل أو غيرها
فالقسم الاول يسمى للمقتطع والمقتطع مستوفى ويخصر
فيه في ثلث مقاصد **الاول** في اللقط والكل ما يقع
لا كما قاله ولا يوجب في تعلق الحكم بالقطا الطفل غيب
والمرتبة مستوفى في طرف البالغ العاقل وفي الطفل المميز

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

تدعى فيه مبيعات التقاطه لصغيره ويجوز عن دفع ضرره فيه
ولو كان للهاب أو جده أو أمه أجبر الموصي منهم على اخذها وكذا
لو سبق إليه ملتقط ثم منعه فله اخذها من الاول وانفذ
ولو انقطع ماله كذا ولو انشأ له من حفظه وأبى له عليه
ولو أبق منه اوضاع من غير تقريط لم يضمن ولو كان بمقريط
ضمن ولو تلفت في التقريط ولا يثبت فالقول قوله الملتقط
مع يمينه ولو انفق عليه ما عه في النسخة إذا تعدلت شيئا
الثاني فالتقريط ويراع فيه البلوغ والعقل والحرية
فالحكم لا يتقاضي الصغير ولا الجنون ولا العبد ولا يرضع
بامتلاك الوالي على ما فعله لو كان له الوالي مع كماله
الولي ودفعه إلى غيره يرضع الإسلام قبله لا لأنه لا يرضع
لكنه يرضع للمقرب المحكوم بأسلامه ظاهر أو لا من
مخاوفة غير الدين ولو كان الملتقط فاسقا قبل شتره الحاكم
من يرضع ويذهب إلى حد لا يحضونه أسديمان ولا أمانة
للفاسق ولا شبهة أنه لا يرضع ولو انقطعه بل يرضع لا يرضع
له في موضع التقاطه أو حضري يرضع الشفيع قبل
غيره الحاكم من يرضع لا يرضع من ضياع فأنشأ
يطلب في موضع التقاطه والوجه الموان ولا ولا الملتقط
عليه ما هو سايمة متوج من شاء وإذا أوجع الملتقط

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
تأليف الشيخ الفاضل...
في شرح كتاب النكاح...

ولا اقامها امانة ثوبه العبد ثم قد اشبهه الجوان لان
الاعلية للمفظ وهذا يشبه السلام الا شبه لا او اوج منته
الاشرط العدالة **الثالث** في الامتكام ويحسب **الاول**
ان العبد لا يخذ سلطا ان ينفق على الصا لا ينفق من ضده
ويبيع مرقلا لا يبيع لان عليه المفظ وفي لا يتم الا بالمال
والوجه الصريح دفع التوجه الضرب بالانقطاع **الرابعة**
اذا كان القطعة تقع كالطير والدين والمذمة فالشبه النهاية
كان ذلك باذنه ما انفق وميل ينطوي في النفقة وميله
النفقة ويتعاضد وهو اشبه **الخامس** لا يبيع الشا
بعد لعله لا مع قصد المالك ولو قصد جعلها ثم يجب
التملك لمن الفهمان **الاربع** فالاشيخ اذا وجد ماله بالمال
او ماله في حذو وكان كالمضال المتعة ولو كان صغيرا
جدا اخذوه وهذا حسن لانه ماله معرض للثلف **السادس**
من عبيد عبيد في غير مصره فاحضر من شهد على شهود
لم يقع اليه لاحتمال الشا ويح في الاوصاف ويكلف ايضا
الشهود لشهود بالعين ولو بعد احضارهم لم يجب
حمل العبد الي دارهم ولا يبعد على من يحمله ولو كان له
ذلك صلاحا بان ولو تلف قبل الوضوء او بعده ولا
دفعه ضمن المذني قيمة العبد ولجزة **الحشم** الثالث

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

ولا ضمان لا يملك الجوان كالحكم الدائم والنفقة والملا اذا ولت من قبله
في غير كماله وما لانه ان وجد شيق العيلة اخذ العبد كماله لا يبيع
من صغير السباع في معرضه للثلف ولا يخذ بالحيوان ولا
ملكها ويضمن على تردده وان شاء اخذها لانه يبيده لصاحبها
ولا ضمان وان شاء دفعها الى الحاكم لتعظيمها او يبيعها ويحل
ثمها الى المالك ونحوها كماله لا يبيع من صغير السباع كماله
لمالك الا بالوالب والبق والبيل والمير على تردده ولا يخذ العبد
والحيوان واذا ملكها ثم ضلها التقاها الى عصبته ماله السلم ولا
يستن عن السباع برعة العبد ولو وجد الشوا في العوان
ان لم يخل اخذها من متعة كانت كالباب اوله كان كالسيف من
الباب والبق ولو اخذها كان له الخيار بين امساكها لصاحبها
المانه وعليه نفقة من غير بيعه بها وبين دفعها الى المالك ولو
لم يجد ساكا انفق وجع بالنفقة وان كان شاة حبسها ثلاث
ايام فان لم يات صاحبها بالمال الواجب وقصدت بتمها وبيع
القطا طيب الصبيد ويلزم تعريفه سنة ثم ينتفع به اذا شاء
ويضمن قيمته **الثاني** في العايد ويبيع اخذ الضالة
بالعقال اما البقي والجنيون فيقطع البيع لهما بالجلد لانه
اكتساب ويترفع ذلك الوفي وموجب التعريف عنها سنة
فان كان العبد في تملكه في تملكه وتضمنه ايها

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

منه من العبد
منه من العبد
منه من العبد

من القطعة وهو يتبين ان اموالنا في **القطعة** كمال
 ضائع لخذ ولا يعلية كما كان دون الذي هم لها ان اخذوا ولا
 بر بقى تعريف وما كان ان يلدن ذلك فان وجد في الحرم قيل
 يحرم اخذه وميل كاره وموالب ولا تحل الا مع نية
 الا نيتا ويجب تعريفها حولا فان جاء صاحبها ولا تصد
 بها ولا يستبقاها اما تولى له ملكها ولو نصدت بغير
 اللول فارة المالكات فيه فلو ان ارجحها ان لا يضمن لهما
 اما تولى فندفعها مشروعا وان وجدها في غير الحرم
 حولا ان كان مما تبقى كالتياب ولا معة ولا نمان ثم هو
 خيرة بين ملكها وعليه ضمانها وبين الصدقة بها عن ملكها
 ولو حصل المالك وكرة الصدقة لم الملتقط ضمانها اما
 مثلا واما قيمته وبين اقبائها في يد الملتقط اما ملكها
 من غيوضان ولو كانت مما لا يبقى كالطعام قومية على نفسه
 واستغفر به وان شاء دفعه الى المالك ولا ضمان ولو كان
 نقا فها يفتقر الى العلاج كالطبيب المفتقر الى التعريف
 بين فحشها الى الحاكم ليعب بعضا وينفق في اصلاح
 الجاني وان راي الحاكم الملتقط في بيعه وتعريف ثم يناد
 وفي جعله النقا طير النعالي ولا ياتي ولا يوطى خلاف
 اظهر للملحان مع كراة العسا والشطوط والوقد والجل

من القطعة وهو يتبين ان اموالنا في القطعة كمال
 ضائع لخذ ولا يعلية كما كان دون الذي هم لها ان اخذوا ولا
 بر بقى تعريف وما كان ان يلدن ذلك فان وجد في الحرم قيل
 يحرم اخذه وميل كاره وموالب ولا تحل الا مع نية
 الا نيتا ويجب تعريفها حولا فان جاء صاحبها ولا تصد
 بها ولا يستبقاها اما تولى له ملكها ولو نصدت بغير
 اللول فارة المالكات فيه فلو ان ارجحها ان لا يضمن لهما
 اما تولى فندفعها مشروعا وان وجدها في غير الحرم
 حولا ان كان مما تبقى كالتياب ولا معة ولا نمان ثم هو
 خيرة بين ملكها وعليه ضمانها وبين الصدقة بها عن ملكها
 ولو حصل المالك وكرة الصدقة لم الملتقط ضمانها اما
 مثلا واما قيمته وبين اقبائها في يد الملتقط اما ملكها
 من غيوضان ولو كانت مما لا يبقى كالطعام قومية على نفسه
 واستغفر به وان شاء دفعه الى المالك ولا ضمان ولو كان
 نقا فها يفتقر الى العلاج كالطبيب المفتقر الى التعريف
 بين فحشها الى الحاكم ليعب بعضا وينفق في اصلاح
 الجاني وان راي الحاكم الملتقط في بيعه وتعريف ثم يناد
 وفي جعله النقا طير النعالي ولا ياتي ولا يوطى خلاف
 اظهر للملحان مع كراة العسا والشطوط والوقد والجل

من القطعة وهو يتبين ان اموالنا في القطعة كمال

للقطعة لينا منه من الآلات التي تعطى فيها وقصة قيمتها
 ويكون اخذ القطعة طلقا خصوصا للغاسق وتاكد فيه
 مع العترة ويستحب ان يشهد عليها **مسألة خمس**
 ما يوجد في المعاونة في خربة قاتلك اهلها فهو لواحده
 ينتفع به لا تعريف وكما ما يوجد مد في ثايش ارض لا مالك
 لها ولو كان لها مالك ان يبيع عرقه فان عرفه فهو لحق به
 ولا فهو لواحده وكذا لو وجد في ثوبه دابة ولم يعرفه
 البائع اما لو وجد في جوف سمكة فهو لواحده **الثانية**
 من اورد عاه لغيره مالا وهو يعلم انه ليس للزعوم لم يربح
 عليه مسدا كان او كما فارقان عرف مالا دفعه اليه
 الا كان حكم القطعة **الثالثة** من وجد شيئا
 او صدقة مالا ولا يعرف فان كان داخل الدار غيرة او
 في الصلوة وسواء فهو لقطعة ولا فهو له **الرابعة**
 لا تملك القطعة قبل اللول ولو تعري ذلك ولا تعبد
 للول ليعالم يعصد المالك وميل حكمها بعد التعريف حولا
 وان لم يصبه وبعبء **المادة** قال الشيخ القطر
 بمطالبة المالك لابتية التملك وهو يعيد لان المطالبة
 على الاستحقاق **الخامسة** الملتقط وهو من اهل البيت
 كتاب او لقطعة ولو لقطعة الصبي جاز في تعريب اللول

من القطعة وهو يتبين ان اموالنا في القطعة كمال
 ضائع لخذ ولا يعلية كما كان دون الذي هم لها ان اخذوا ولا
 بر بقى تعريف وما كان ان يلدن ذلك فان وجد في الحرم قيل
 يحرم اخذه وميل كاره وموالب ولا تحل الا مع نية
 الا نيتا ويجب تعريفها حولا فان جاء صاحبها ولا تصد
 بها ولا يستبقاها اما تولى له ملكها ولو نصدت بغير
 اللول فارة المالكات فيه فلو ان ارجحها ان لا يضمن لهما
 اما تولى فندفعها مشروعا وان وجدها في غير الحرم
 حولا ان كان مما تبقى كالتياب ولا معة ولا نمان ثم هو
 خيرة بين ملكها وعليه ضمانها وبين الصدقة بها عن ملكها
 ولو حصل المالك وكرة الصدقة لم الملتقط ضمانها اما
 مثلا واما قيمته وبين اقبائها في يد الملتقط اما ملكها
 من غيوضان ولو كانت مما لا يبقى كالطعام قومية على نفسه
 واستغفر به وان شاء دفعه الى المالك ولا ضمان ولو كان
 نقا فها يفتقر الى العلاج كالطبيب المفتقر الى التعريف
 بين فحشها الى الحاكم ليعب بعضا وينفق في اصلاح
 الجاني وان راي الحاكم الملتقط في بيعه وتعريف ثم يناد
 وفي جعله النقا طير النعالي ولا ياتي ولا يوطى خلاف
 اظهر للملحان مع كراة العسا والشطوط والوقد والجل

من القطعة وهو يتبين ان اموالنا في القطعة كمال
 ضائع لخذ ولا يعلية كما كان دون الذي هم لها ان اخذوا ولا
 بر بقى تعريف وما كان ان يلدن ذلك فان وجد في الحرم قيل
 يحرم اخذه وميل كاره وموالب ولا تحل الا مع نية
 الا نيتا ويجب تعريفها حولا فان جاء صاحبها ولا تصد
 بها ولا يستبقاها اما تولى له ملكها ولو نصدت بغير
 اللول فارة المالكات فيه فلو ان ارجحها ان لا يضمن لهما
 اما تولى فندفعها مشروعا وان وجدها في غير الحرم
 حولا ان كان مما تبقى كالتياب ولا معة ولا نمان ثم هو
 خيرة بين ملكها وعليه ضمانها وبين الصدقة بها عن ملكها
 ولو حصل المالك وكرة الصدقة لم الملتقط ضمانها اما
 مثلا واما قيمته وبين اقبائها في يد الملتقط اما ملكها
 من غيوضان ولو كانت مما لا يبقى كالطعام قومية على نفسه
 واستغفر به وان شاء دفعه الى المالك ولا ضمان ولو كان
 نقا فها يفتقر الى العلاج كالطبيب المفتقر الى التعريف
 بين فحشها الى الحاكم ليعب بعضا وينفق في اصلاح
 الجاني وان راي الحاكم الملتقط في بيعه وتعريف ثم يناد
 وفي جعله النقا طير النعالي ولا ياتي ولا يوطى خلاف
 اظهر للملحان مع كراة العسا والشطوط والوقد والجل

التعريف عنه وكذا الخبز وكذا الصبح لا لا تقاطع من الكا ولا
 له اهلية الا ككتاب وفيه عند نقطة لم يزل ولا يترك
 من كونهم ليسوا اهلا للاستيمان والعبد اخذ كل واحد من
 القطعتين ونسبوا اليه ابي خديجة عن ابي عبد الله ع
 لها المولى وليها الشيخ الجليل وهو ابي هاشم لان له اهلية
 الاستيمان ولا ككتاب وكذا المدة واما الولد والمولى فاما
 طرف الكايت لان له اهلية العتاك **الثاني** في الانكحار
 فلو فرق بينه وبين الاوطى ليس المتوالي شرط في التعريف
 كالعقوبات والعقوبات وكيفية ان يقول من ضاع له
 او فضا او يوب وما شاكل ذلك من الانفاظ ولو اقبل
 في الانكحار كان احق كان يقول من ضاع له ما لا
 فانه اقبل ان يدخل عليه بالتحريم ونما في ايام المراسم
 والمجتمعات لا ينادى ولا يبيع وموضع موطن الانكحار
 كالشاهد ولولاب المساجد والجماعات والاسواق وكذا
 داخل المسجد ويجوز ان يعرف بنفسه او عن يمينيه او
 من يتبادر **الثاني** اذا دفع القطعة اليه اليكم فبايعا
 وان وعدها لكم دفع النسي البية ولا رد ما عدا المتعلق لان
 لا يكره الدالت والصدق **الثالث** فيك لا يجب التعريف

في المولى

في المولى

لا يحد

في المولى

الامع بين المالك وفيه اشكال يشاء من خفاء حالها عن المالك
 ولا يجوز ملكها الا بعد التعريف ولو بقيت في يده احد لا وهي
 امانته في يده المستقطبة من المولى لا يضمنها الا بالتعريف
 او بالتعريف فاما من المالك وزيادتها له متصلة كانت
 او منفصلة وبعد التعريف يضمن ان يوفي المالك ولا يضمن
 ان يوفي الامانة ولو يوفي المالك فاما المالك لم يكن له الامانة
 وطالب بالمشكوك اليه امانته ان لم يكن مثله فلو رد الملتقط
 جاز له انما المنفصل ولو عاتيت بعد المالك فاوردتها
 مع الارش جاز وفيه اشكال لان الملق فعلق يضمن العين
 فلم يلزم من اخذ ما ميعه **الاربع** اذا التقط العبد ولم يعلم
 المولى فغرفه حلالا ثم اناها فعلق الضمان برقبته يبيع
 ما لا اذا اتفق كالقرض الفاسد ولم يعلم المولى قبل التعريف
 ولم يسمع ما منده من لقرطية بالاهمال اذ لم يكن امينا وفيه
 تردد ولو عرفها العبد ملكها المولى ان مثاوه من ولو عرف
 المولى كرقبة التعريف وله المالك بعد المولى او الصدقة
 مع الضمان وايضا امانته **الخامسة** لا تدفع القطعة الا
 بالنية ولا يكفى الوصف ولو وصف صفات لا تطلع عليها
 الا المالك فالباقى ان يصف كما في العتاقها ورضاها
 ونقد ما فان يبيع الملتقط بالتسليم لم يمنع وان اشترى

في المولى

في المولى

في المولى

البحر **فصل** في معرفة ما بالوصف ثم انما اخذ الفقيه بها انما
 فان كانت نالفة كان له مطالبة الاخذ بالعرض لفساد القصد
 وله بطلان التلقظ لكان للميلولة لكان لو طالب التلقظ
 رجع على الاخذ بما لم يكن اعرض له بالملك ولو طالب الاخذ
 لم يرجع على التلقظ **الكتاب** لو اقام واحد بنية بها فادفع
 اليه ثم اقام اخرى بنية بها ايضا فان لم يكن ترجيح اوقع بينهما
 فان خرج للثاني اخرجت من الاولى وسدت اليه
 ولو تلف لم يضمن للتلقظ ان كان دفعه بالحكم للملك وكذا
 دفعها باجتهاد ضمن ما لو قامت البنية بعد للمولى
 وتلك التلقظ ودفع العرض الى الاخذ ضمن التلقظ الثاني
 على كل حال لان الحق ثابت بغيره لم يتعين بالدفع
 الى الاول ورجع التلقظ على الاول لتحقيق بطلان
 لكم **كتاب الغائبين** والظن في التقديم و
 القاصد والواقع والفتنك الرابع الاول في وجوب
 الارض وحيث لما نسب فاسبب فالنسب مرات ثلث
 الاولى الاول والثاني والثالث وان تزلوا الثانية الامنة وان
 وان تزلوا الاصل فان علو الثلثة لا يعمل ولا عامر
 امان زوجه ولا والاول ثلث مرات ولا العتق
 ولا تهم المروءة ثم ولا الامانة وينقسم الى ثلاث فاهم

لو اقام واحد بنية بها فادفع
 اليه ثم اقام اخرى بنية بها ايضا

لو اقام واحد بنية بها فادفع
 اليه ثم اقام اخرى بنية بها ايضا

ولو اقام واحد بنية بها فادفع
 اليه ثم اقام اخرى بنية بها ايضا

لو الغرض وهو حرام من بين الاصل انما الجواز والزوج
 والزوج من بين الاصل انما الجواز والزوج من بين الاصل
 واخرى بالقرابة وهذه الاب والبنات والبنات والبنات
 او لا يثبت وكذا لا يثبت من عدا هؤلاء لا يثبت بالقرابة
 فان كان العتق لا يثبت له ولو لم يثبت له الاخر فالملك مناسب
 كان او مسائلا وان شارب من لا يرضى له فلما كان له التملك
 العتق فكل ما طابق نصيب من تغيب بطلان الاول
 مع العتق ولا عامر نصيب الامة وهو الثلث والاعمام نصيب
 الامة وهو الثلثان وان كان العتق لا يرضى احد نصيبه
 فان لم يكن معه مساو كان الذي له مثل نصيب مع ارجع او اخذ
 مع غير ذلك واحد نصيبها والباقي يتر على الاثنا اقر ولا
 يتر على الزوجية مطلقا ولا على الزوج مع وجوب وادرت عدا
 الامام وان كان معه مساو دون من وكانت التركة تقدر
 التهام قيمت على الفريضة وان زالت كان الباقي من اهلهم
 على التهام ما لم يكن حاجب لاحدها ويغرد بزيادة في التهام
 ولو قضت التركة كان النقص داخل على البيت والبنات
 او من تغيب بالاب دون من تغيب بالامام الاول
 اوان وبنيان فضا عدا او ثنان من ولد الامة مع الخيت
 للاب والامام للاب او الزوج واخذ لاب فمال التهام

لو الغرض وهو حرام من بين الاصل انما الجواز والزوج
 والزوج من بين الاصل انما الجواز والزوج من بين الاصل
 واخرى بالقرابة وهذه الاب والبنات والبنات والبنات
 او لا يثبت وكذا لا يثبت من عدا هؤلاء لا يثبت بالقرابة
 فان كان العتق لا يثبت له ولو لم يثبت له الاخر فالملك مناسب
 كان او مسائلا وان شارب من لا يرضى له فلما كان له التملك
 العتق فكل ما طابق نصيب من تغيب بطلان الاول
 مع العتق ولا عامر نصيب الامة وهو الثلث والاعمام نصيب
 الامة وهو الثلثان وان كان العتق لا يرضى احد نصيبه
 فان لم يكن معه مساو كان الذي له مثل نصيب مع ارجع او اخذ
 مع غير ذلك واحد نصيبها والباقي يتر على الاثنا اقر ولا
 يتر على الزوجية مطلقا ولا على الزوج مع وجوب وادرت عدا
 الامام وان كان معه مساو دون من وكانت التركة تقدر
 التهام قيمت على الفريضة وان زالت كان الباقي من اهلهم
 على التهام ما لم يكن حاجب لاحدها ويغرد بزيادة في التهام
 ولو قضت التركة كان النقص داخل على البيت والبنات
 او من تغيب بالاب دون من تغيب بالامام الاول
 اوان وبنيان فضا عدا او ثنان من ولد الامة مع الخيت
 للاب والامام للاب او الزوج واخذ لاب فمال التهام

الميراث في
أول الميراث من الميراث
والثاني من الميراث
الذي يتركه الميت
من ماله

٢

لا انا قلت بل الله تعالى قال

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, showing dense cursive writing on aged paper. The text is written in a fluid, connected style characteristic of classical Arabic calligraphy. The ink is dark, and the paper shows signs of age and wear.

وام اوم اب وان كان بعيدا لم يرب وهذا المثل على نوع الفرس
عند الزوج والزوج مثل ابوين او اخوها وبنيت واج او اخيه
القاب العول عندنا ما طرأ استعماله ان يرضى الله في
ماله لا يقوم به ولا يكون العول لا يبرح الزوج او الزوجة
فيكون النقص داخل على الاب والبنيت او البنين او بنين
بالاب والام او بالاب من الابخت او الابخت دون من يتفرع
بالام مثل زوج وابوين وبنيت او زوج واحد ابوين
بنيتين فصاعدا او زوجة وابوين وبنين او زوج مع كالة
الام ولخت او اخوات لاب وام او لاب **القاب** المقام
فثلثة الاول بنيت ميراث الاضباب وهم ثلث مراتب
الاولى الاولان والاولاد فان انفرد الاب فالماله وان
انفردت الام فلها بالبنيت والبنيت ردها علىها والمجتمع
فالام الثلث والاب البقية ولو كان هناك اخوة كان لها
السدس وللاب البقية ولا ترث الاخوة شيئا ولو انفرد
الابن فالماله ولو كان للفر من ولدهم سواء في المالك
ولو انفردت البنت فلها النصف والبنيت ردها علىها ولو
كان هناك فصاعدا فلها اموال الثلثان والبنيت ردها علىها
او عليها واذا اجتمع الذكران والامات فالمالك لهم للذكر مثل
خط الانثيين ولو اجتمع الامهات او واحد منهما مع الاولاد

فكلا

هذا المثل على نوع الفرس عند الزوج والزوج مثل ابوين او اخوها وبنيت واج او اخيه القاب العول عندنا ما طرأ استعماله ان يرضى الله في ماله لا يقوم به ولا يكون العول لا يبرح الزوج او الزوجة فيكون النقص داخل على الاب والبنيت او البنين او بنين بالاب والام او بالاب من الابخت او الابخت دون من يتفرع بالام مثل زوج وابوين وبنيت او زوج واحد ابوين بنيتين فصاعدا او زوجة وابوين وبنين او زوج مع كالة الام ولخت او اخوات لاب وام او لاب القاب المقام فثلثة الاول بنيت ميراث الاضباب وهم ثلث مراتب الاولى الاولان والاولاد فان انفرد الاب فالماله وان انفردت الام فلها بالبنيت والبنيت ردها علىها والمجتمع فالام الثلث والاب البقية ولو كان هناك اخوة كان لها السدس وللاب البقية ولا ترث الاخوة شيئا ولو انفرد الابن فالماله ولو كان للفر من ولدهم سواء في المالك ولو انفردت البنت فلها النصف والبنيت ردها علىها ولو كان هناك فصاعدا فلها اموال الثلثان والبنيت ردها علىها او عليها واذا اجتمع الذكران والامات فالمالك لهم للذكر مثل خط الانثيين ولو اجتمع الامهات او واحد منهما مع الاولاد

فكل واحد من الابوين السدس والبنيت الاولاد بالسوية ان كانا
ذكورا وان كان معهم اشق اوانات فلكل واحد مثل حظ الانثيين
ولو كان معهم زوج او زوجة اخذ حصته الذمى والاولاد
والبنيت الاولاد ولو كان مع الابوين بنت فلكل ابوين السدس
سنان والبنيت النصف والبنيت ردها علىها وان كان
اخوة الاب كان الرق على الابن كان الرق على الاب والبنيت
ارباعا ولو تولد معهم زوج كان له نصيبه الا ربع والام
لكذلك والبنيت على البنيت والبنيت لو كان زوجة اخذ كل
في فرض فضله والبنيت ردها على البنيت والابوين دون
الزوجة ومع الاخوة ردها على البنيت والابن اربع ارباعا
ولو انفرد احد الابوين معها كان المالك بينهما ارباعا ولو تولد
معهما زوج او زوجة كان الفاضل على البنيت واحد الابوين
دون الزوج والزوجة ولو كان هناك فصاعدا فللابوين
السدسان والبنيتين فصاعدا الثلثان بالسوية ولو كان
معهم زوج او زوجة كان لكل واحد منهما نصيبه الا ربع
والابوين السدسان والبنيت البنيتين فصاعدا ولو كان
احد الابوين كان له السدس والبنيت فصاعدا الثلثان
والبنيت ردها علىها وان كان زوج كان النقص
على البنيتين فصاعدا ولو كان زوجة كان لها نصيبها

هذا المثل على نوع الفرس عند الزوج والزوج مثل ابوين او اخوها وبنيت واج او اخيه القاب العول عندنا ما طرأ استعماله ان يرضى الله في ماله لا يقوم به ولا يكون العول لا يبرح الزوج او الزوجة فيكون النقص داخل على الاب والبنيت او البنين او بنين بالاب والام او بالاب من الابخت او الابخت دون من يتفرع بالام مثل زوج وابوين وبنيت او زوج واحد ابوين بنيتين فصاعدا او زوجة وابوين وبنين او زوج مع كالة الام ولخت او اخوات لاب وام او لاب القاب المقام فثلثة الاول بنيت ميراث الاضباب وهم ثلث مراتب الاولى الاولان والاولاد فان انفرد الاب فالماله وان انفردت الام فلها بالبنيت والبنيت ردها علىها والمجتمع فالام الثلث والاب البقية ولو كان هناك اخوة كان لها السدس وللاب البقية ولا ترث الاخوة شيئا ولو انفرد الابن فالماله ولو كان للفر من ولدهم سواء في المالك ولو انفردت البنت فلها النصف والبنيت ردها علىها ولو كان هناك فصاعدا فلها اموال الثلثان والبنيت ردها علىها او عليها واذا اجتمع الذكران والامات فالمالك لهم للذكر مثل خط الانثيين ولو اجتمع الامهات او واحد منهما مع الاولاد

هذا المثل على نوع الفرس عند الزوج والزوج مثل ابوين او اخوها وبنيت واج او اخيه القاب العول عندنا ما طرأ استعماله ان يرضى الله في ماله لا يقوم به ولا يكون العول لا يبرح الزوج او الزوجة فيكون النقص داخل على الاب والبنيت او البنين او بنين بالاب والام او بالاب من الابخت او الابخت دون من يتفرع بالام مثل زوج وابوين وبنيت او زوج واحد ابوين بنيتين فصاعدا او زوجة وابوين وبنين او زوج مع كالة الام ولخت او اخوات لاب وام او لاب القاب المقام فثلثة الاول بنيت ميراث الاضباب وهم ثلث مراتب الاولى الاولان والاولاد فان انفرد الاب فالماله وان انفردت الام فلها بالبنيت والبنيت ردها علىها والمجتمع فالام الثلث والاب البقية ولو كان هناك اخوة كان لها السدس وللاب البقية ولا ترث الاخوة شيئا ولو انفرد الابن فالماله ولو كان للفر من ولدهم سواء في المالك ولو انفردت البنت فلها النصف والبنيت ردها علىها ولو كان هناك فصاعدا فلها اموال الثلثان والبنيت ردها علىها او عليها واذا اجتمع الذكران والامات فالمالك لهم للذكر مثل خط الانثيين ولو اجتمع الامهات او واحد منهما مع الاولاد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

202

[illegible][illegible]

الجدة لئلا يجمع ويخرب ولا يلد الام ولا الجدة الامع وجوها
المقرب الثاني الاخوة والاحفاد اذا انفرد الاخ للاب
 والام فالام لان كان معها اخ لها او اخوة فالام لانهم بالسوية
 ولو كان ابني وامان فالام لانهم بالسوية ولا ينفردون
 المنفرد اختها كالطبا الضيف والبيت مير عليها ولو كان
 اختان فصاعدا كان لها اول من الثنتان والباقي مير عليها
 او عليها ويقوم مقام كلاله الاب والام مع عدم كلاله الاب
 وتكون ميرتهم في الانفرد والاجتماع حكم كلاله الاب والام
 ولا ميرت اخ ولا اخت من اب مع اخ من الاخوة للاب
 والام لاجتماع السبب ولو انفرد الواحد من والدة الام كان
 له السدس والباقي رد عليه ذكر او انثى ولا ميرت
 فصاعدا الثلث بينهم بالسوية ذكر او انثى او امانا او ذكرا
 واما نانا ولو كانت الاخوة متفرقين كان لمن يتقرب بالام
 السدس ان كان واحدا والثلث ان كانوا اكثر بينهم بالسوية
 والثنتان لمن يتقرب بالاب والام واحد كان او اكثر لان
 لو كان ابني كان لها النصف بالتمية والباقي بالزاد ولذا كانا
 اشقي ظاهما الثنتان فلن اخب التي يرضى لهما الفاضل
 كانه ذكر او انا فالباقي بينهم بالسوية وان كانوا ذكور او انا
 فالباقي بينهم بالسوية للذكر منها والباقي سهم والجدة اذا انفردت

فالماله الاب كان او الام وكذا الجدة ولو كان جديا لرجل او لها
 ثم وجدا وجدة او لها الاب كان لمن يتقرب منهم بالام الثالث
 بالسوية وان يتقرب بالاب الثنتان للذكر مثل حظ الانثى
 واذا اجتمع مع الاخوة للام جدة واحدة او احداهما من قبلها
 كان الحكم كالخ من قبله ولذا كانت وكذا كان الثالث
 بالسوية وكذا اذا اجتمع مع الاخت او مع الاختين
 فصاعدا للام والاب يتقرب واحدة او احدهما كان الحكم كالخ
 من قبله ولذا كانت اخت يتقرب اليه بعد كلاله الاب
 بالسوية للذكر مثل حظ الانثى من الزوج والزوجة
 ياخذان نصيبهما اذ يجتمع مع الاخوة انفتحت وصلتهم
 انفتحت ياخذ من تقرب بالام نصيبه المسمى من اصل القرب
 وما يفضل فلكلاله الاب والام ومع عدم كلاله الاب
 يكون النقص داخلا عليه من تقرب بالاب والام او بالاب
 كانه زوج مع واحد من كلاله الام مع اخت لاب وانفرد
 الزاد كانه واحد من كلاله الام مع اخت لاب وانفرد
 الفاضل لاخت خاصة وان كانت لاب فها يخص بما يفضل
 عن السهام قبل نعم لان النقص يدخل عليها بجهة الزوج او
 الزوجين ولما يورث عن اب جعفر عليه السلام في اب اخت
 وابن اخت لام فالابن لاخت لام السدس والباقي لابن

الجدة لئلا يجمع ويخرب ولا يلد الام ولا الجدة الامع وجوها
المقرب الثاني الاخوة والاحفاد اذا انفرد الاخ للاب
 والام فالام لان كان معها اخ لها او اخوة فالام لانهم بالسوية
 ولو كان ابني وامان فالام لانهم بالسوية ولا ينفردون
 المنفرد اختها كالطبا الضيف والبيت مير عليها ولو كان
 اختان فصاعدا كان لها اول من الثنتان والباقي مير عليها
 او عليها ويقوم مقام كلاله الاب والام مع عدم كلاله الاب
 وتكون ميرتهم في الانفرد والاجتماع حكم كلاله الاب والام
 ولا ميرت اخ ولا اخت من اب مع اخ من الاخوة للاب
 والام لاجتماع السبب ولو انفرد الواحد من والدة الام كان
 له السدس والباقي رد عليه ذكر او انثى ولا ميرت
 فصاعدا الثلث بينهم بالسوية ذكر او انثى او امانا او ذكرا
 واما نانا ولو كانت الاخوة متفرقين كان لمن يتقرب بالام
 السدس ان كان واحدا والثلث ان كانوا اكثر بينهم بالسوية
 والثنتان لمن يتقرب بالاب والام واحد كان او اكثر لان
 لو كان ابني كان لها النصف بالتمية والباقي بالزاد ولذا كانا
 اشقي ظاهما الثنتان فلن اخب التي يرضى لهما الفاضل
 كانه ذكر او انا فالباقي بينهم بالسوية وان كانوا ذكور او انا
 فالباقي بينهم بالسوية للذكر منها والباقي سهم والجدة اذا انفردت

فالماله الاب كان او الام وكذا الجدة ولو كان جديا لرجل او لها
 ثم وجدا وجدة او لها الاب كان لمن يتقرب منهم بالام الثالث
 بالسوية وان يتقرب بالاب الثنتان للذكر مثل حظ الانثى
 واذا اجتمع مع الاخوة للام جدة واحدة او احداهما من قبلها
 كان الحكم كالخ من قبله ولذا كانت وكذا كان الثالث
 بالسوية وكذا اذا اجتمع مع الاخت او مع الاختين
 فصاعدا للام والاب يتقرب واحدة او احدهما كان الحكم كالخ
 من قبله ولذا كانت اخت يتقرب اليه بعد كلاله الاب
 بالسوية للذكر مثل حظ الانثى من الزوج والزوجة
 ياخذان نصيبهما اذ يجتمع مع الاخوة انفتحت وصلتهم
 انفتحت ياخذ من تقرب بالام نصيبه المسمى من اصل القرب
 وما يفضل فلكلاله الاب والام ومع عدم كلاله الاب
 يكون النقص داخلا عليه من تقرب بالاب والام او بالاب
 كانه زوج مع واحد من كلاله الام مع اخت لاب وانفرد
 الزاد كانه واحد من كلاله الام مع اخت لاب وانفرد
 الفاضل لاخت خاصة وان كانت لاب فها يخص بما يفضل
 عن السهام قبل نعم لان النقص يدخل عليها بجهة الزوج او
 الزوجين ولما يورث عن اب جعفر عليه السلام في اب اخت
 وابن اخت لام فالابن لاخت لام السدس والباقي لابن

الاخت للاب ويظهر بها على ابنه من قبله ضعف قبل
 ردي علي من يقرب بالام ويجلي الاخت او الاخوات للاب والام
 ولخاتما للساوي يحق الذرية وهو ولي **قال**
 ثلث الاول والثاني والثالث فقامت الاخوة مع عدم الادي
 ولو اجتمعوا مع الاخوة ثلثهم الادي وسقط الابعاد
 الثانية اذا اقرت جد ابيه وجملة لابي وجملة واحدة
 وماله لأم كان لجد ادها الثلث بينهم اباغاوا لجد الابل
 الثلثان بينهم الاما ثلثا لجد ابيه وجملة لابي بينهم الاما
 مثل حظ الاثنتين والثالث الاخوية وجملة لافه
 ان لا تأجلي ما ذكره الشيخ فكون اصل الفرعية ثلثا فتكسر على
 الفرعين فضررب اربعة في تسعة ثم تضرب للجمع في
 ثلاثة فتكون مائة وخمسة **الثالث** اخ من امة مع ابن اخ
 لابي عام الميراث كله للاخ من الام لانه اقرب وقال ابن
 الهيثم والباقي لابن الاخ للاب والام لانه يجمع بين
 وهو ضعيف لان كزوج الاستبابة ارفعها مع النسابة
 في الذرية لأمع التفات **خاتمة** اولاد الاخوة والام
 يعقون مقام ابائهم عند علمهم ثم يورث كل واحد منهم نصيب
 من تقرب به فان كان واحدا كان النصيب كله وان كانا
 جماعة اقتسموا لك النصيب بينهم باليوق ان كانوا ذكورا

اما انما وان اجتمعوا فلان الذكر مثل حظ الانثيين وان كانوا
 بنات لم كانت القيمة بينهم بالتوقير وياخذ اولاد الاخ
 كابنهم واولاد الاخت للاب والام النصيب ادهم
 الا على سبيل الزوي واولاد الاختان فصاعدا الثلثين الا
 ان قصر المال لجد ابيه لزوج او لزوجته فيكون له
 الباقى كما يكون لمن يتقربون من ولهم لم يكن اولاد كلاله
 الاب والام تمام مقامهم اولاد كلاله الاب ولا اخ
 او اخت من الام السدس ولو كانوا اولاد اثنين كان
 لهم الثلث لكل واحد نصيب من يتقربون به بينهم
 باليوق ولو اجتمع اولاد الكلاله كان لاولاد كلاله
 الام الثلث واولاد كلاله الاب والام الثلثان وسقط
 اولاد كلاله الاب ولو دخلوا مع زوج او زوجة كان
 نصيبه الا على ولين تقرب بالام ثلث الاصل ان كانوا
 لاقر من واحد والسدس ان كانوا لواحد والثلث لاولاد
 كلاله الاب والام لكانا اوقضا ولهم يكون اولاد
 لاد كلاله الاب خاتمة وفي طرف الزيادة يحصل اليوق
 عظيم ما مضى ولو اجتمع معهم الاخوات فاسمهم كما يقا
 الاخوة وقد بيناه **المسألة الثالثة** الاعام والاعوان
 العميرت المال اذا انفرد وكذا العمان والاعام يقتسمون

(Marginal notes on the left side of page 299)

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

والفان

الالف بالتسوية وكذا القوم القعات وان لم يجمعوا فالفان
مثل خط الانبياء ولو كانوا متفرقين فالقعة او القم
من الالف السادس ولما زاد على الواحد الثالث يستوي فيه
الذكر والاني والحق للقم او العين او الاعام من الالف
والاف منهم للذكر مثل خط الانبياء وفي قبط الاعام
للاب بالاعام للاب والاف ويقيمون مقامهم عند
علمهم ولا يرتب ابن عم مع عم ولا من هو بعد مع اقرب
الاب من سبعة واحدة وهي ان عم لاب وان مع عم لاب
فانما القوام في مثل الصوبة باقية بلحاظها فالق
الهما في حال تقرب الحال ويحذف ان العم ولو انفرد
الحال كان المال له وكذا الخواله والخاله
وكذا النعم الخالات فواجبوا فالفان ذكر والاني
سواء ولو افترقا كان ابن تقرب بالاف السادس ان كان
واحدا والثالث ان كان اكثر الذكر والاني فيه سواء
والاني في الخواله من الالف والاف للذكر منهم مثل الاني
ويحذف الخواله من الالف الالف مع عدم الخواله من الالف
والاف ولو لم يجمع الخواله والاعام كان للاخواله الثالث
وكذا لو كان واحدا ذكر او انثى والاعام الثلثان
وكذا لو كان واحدا ذكر او انثى فان كان للاخواله مجتمعين

فالفان

الفران

٣

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

هذا هو الالف الذي هو الالف الاول
والذي هو الالف الثاني
والذي هو الالف الثالث
والذي هو الالف الرابع
والذي هو الالف الخامس
والذي هو الالف السادس
والذي هو الالف السابع
والذي هو الالف الثامن
والذي هو الالف التاسع
والذي هو الالف العاشر

فالفان منهم للذكر مثل خط الانبياء وان كانوا متفرقين فالف
تقرب بالاف من سبعة الثالث ان كان واحدا وثلاثة اكان
اكثر منهم بالسوية والباقي لمن تقرب منهم بالاف والاف
ما بقي فان كانوا من جهة واحدة فالالف منهم للذكر
مثل خط الانبياء وان كانوا متفرقين فالف تقرب منهم
بالاف السادس ان كان واحدا والثالث ان كانوا اكثر منهم
بالسوية والاني للاعام من قبل الالف والاف منهم للذكر
مثل خط الانبياء ويحذف من تقرب بالاف منهم
الاف مع عدم من تقرب بالاف والاف ولو واجه مع عم الالف
وعمتها وخاله وخالته وعم الالف وعمتها وخالها
وخالها فالف النهاية كان لمن تقرب بالاف الثالث
بهم بالسوية ولو تقرب بالاف الثلثان ثلثه لهما الالف
وخالته بينهما بالسوية وثلاثة القم والقعة بينهما
للذكر مثل خط الانبياء فيكون اصل القرينة
ثلاثة تنسب على القرينتين فتضرب اربعه في تسعة
تضرب ستة وثلاثين ثم تضربها في ثلثه فتضرب ثمانية
وثمانية **مسألة خمس** الالف وعمومة الميت وعماته
واولادهم وان تولوا وخوالته وخالاته واولادهم
وان تولوا الحق بالميراث من عموم الالف وعماته و

خولته وخلافة واقع من جملة الامور التي لا ينفك عنها
 لان عمومية الميثاق او قبوله لا يرد بغيره من مقام ابائهم فاذا
 علم عمومية الميثاق وجماعته وجعلته وخلافة واولادهم
 وان نزلوا قام مقامهم عمومية الاب وجماعته وخولته وخلافة
 وعمومية ابناء وجماعتها وخولته وان نزلوا قام مقامهم وان
 نزلوا هكذا كل طبر منهم وان نزلت اولي من البطن الا على
الطه او لا العمومية المستقرين ياخذون نصيب ابائهم
 من العدة والام لام لهم السند ولو كانا بنين جدين لكان لهم
 الثلث والباقي للابن العدة او لغير العمومية او العقب
 للاب والام وكذا البعش وهي الخولة **الثالث** اذا اجتمع للثلاث
 سبيل فان لم يمنع لحددها الاخر ورث بها مثل ان عم لاب
 هو ابن خال لام ومثل ان عم هو زوج او بنت عم هي زوجة
 ومشقة لاب هي خال لام وان منع لحددها الاخر ورث
 من جهة المانع مثل ان عم هو زوج فانه يرث بالامعة خاصة
الرابعة اذا دخل الزوج على الخولة والملاات والعمومة
 والعمات كان للزوج او الزوجة نصيب الا على ولان نزلت
 بالام نصيبه الا على من اسلم الفتاة وما يقع من قرابة الا
 والام وان لم يكونا فلقرابة الاب **المهام** حكم اولاد الفتاة
 مع الزوج والزوجة حكم الخولة فلو كان زوج او زوجة

وانما الميثاق واقع من جملة الامور التي لا ينفك عنها
 لان عمومية الميثاق او قبوله لا يرد بغيره من مقام ابائهم
 فاذا علم عمومية الميثاق وجماعته وجعلته وخلافة واولادهم
 وان نزلوا قام مقامهم عمومية الاب وجماعته وخولته وخلافة
 وعمومية ابناء وجماعتها وخولته وان نزلوا قام مقامهم وان
 نزلوا هكذا كل طبر منهم وان نزلت اولي من البطن الا على
 او لا العمومية المستقرين ياخذون نصيب ابائهم من العدة والام
 لام لهم السند ولو كانا بنين جدين لكان لهم الثلث والباقي
 للابن العدة او لغير العمومية او العقب للاب والام وكذا البعش
 وهي الخولة الثالث اذا اجتمع للثلاث سبيل فان لم يمنع
 لحددها الاخر ورث بها مثل ان عم لاب هو ابن خال لام ومثل
 ان عم هو زوج او بنت عم هي زوجة ومشقة لاب هي خال لام
 وان منع لحددها الاخر ورث من جهة المانع مثل ان عم هو زوج
 فانه يرث بالامعة خاصة الرابعة اذا دخل الزوج على الخولة
 والملاات والعمومة والعمات كان للزوج او الزوجة نصيب الا على
 ولان نزلت بالام نصيبه الا على من اسلم الفتاة وما يقع من قرابة
 الا والام وان لم يكونا فلقرابة الاب

ومنه الخوال مع بنين عام فلان زوج او الزوجة نصيب الزوجة
 ولو لا انما الثلث الاصل والباقي وليس الا عام **المسألة**
الثاني في مسائل من احكام الازواج **الاول** الزوج
 ترث ما ماتت في حبال الزوج وان لم يدخلها وكذا يرثها الزوج
 ولو لم يلقها وحقيقة قوله اذا مات احد ما في العدة لا يملك
 الزوج ثمنه ولا يرث الباين ولا يورث كالمطلقة ثلثا والباقي
 يدخلها والباقي لغيره ولا يستحق منها من يرضع والمختلعة
 والمباراة والمعتقة من وصي الشبهة او الفسخ **الثاني**
 للزوج ربع عدها الا بالزوج ولو كان اكثر من واحد لكان
 بينهم بالتقوية ولو كان له كان ثلث الثمن بالتقوية وكذا لو كان
 واحد لم يرث من عليه شيئا **الثالث** اذا طلق واحدة منهن
 وتزوج اخرى فما انتهت المطلقة في الاول كان للاخيرة
 ربع الثمن مع الاول والباقي من الثمن الا ربعه بالتقوية **الرابع**
 اذا تزوج الصبية ابوها او جدها لا يملكها ورثها الزوج ولو
 وكذا لو تزوج الصغرى ابوها او جدها فلا يملكها ما تزاد
 ولو تزوجها غير الاب والجد كان العقد موقفا على رضاها
 عند البلوغ والرضا ولو طلقها قبل ذلك بطل
 العقد ولا يورث وكذا لو بلغ احداهما ورثت ثمن مات الاخر
 قبل البلوغ ولو مات الذي رثني عن نصيب الاخرين

وانما الميثاق واقع من جملة الامور التي لا ينفك عنها
 لان عمومية الميثاق او قبوله لا يرد بغيره من مقام ابائهم
 فاذا علم عمومية الميثاق وجماعته وجعلته وخلافة واولادهم
 وان نزلوا قام مقامهم عمومية الاب وجماعته وخولته وخلافة
 وعمومية ابناء وجماعتها وخولته وان نزلوا قام مقامهم وان
 نزلوا هكذا كل طبر منهم وان نزلت اولي من البطن الا على
 او لا العمومية المستقرين ياخذون نصيب ابائهم من العدة والام
 لام لهم السند ولو كانا بنين جدين لكان لهم الثلث والباقي
 للابن العدة او لغير العمومية او العقب للاب والام وكذا البعش
 وهي الخولة الثالث اذا اجتمع للثلاث سبيل فان لم يمنع
 لحددها الاخر ورث بها مثل ان عم لاب هو ابن خال لام ومثل
 ان عم هو زوج او بنت عم هي زوجة ومشقة لاب هي خال لام
 وان منع لحددها الاخر ورث من جهة المانع مثل ان عم هو زوج
 فانه يرث بالامعة خاصة الرابعة اذا دخل الزوج على الخولة
 والملاات والعمومة والعمات كان للزوج او الزوجة نصيب الا على
 ولان نزلت بالام نصيبه الا على من اسلم الفتاة وما يقع من قرابة
 الا والام وان لم يكونا فلقرابة الاب

بمثلها العان وورث هو اياه ولا يرث الاب وعلمه في القارب
 ابيه مع الاختلاف قيل نعم والوجه ان لا يرثهم ولا يرثون لان
 النسب بالامان واختصاص حكم الاقرار بالمعجب **سائل**
الاول لا عبرة بنسب الاب هنا فلو خالف اخوه احدى
 لانيه ولم يولد له ولا اخيه لأمه فيما سوا ذلك اوكا نا الحثين او
 اخا واختا واخوها للاب والام وكذا لو خالف ابن اخيه لانيه
 وامه وابن اخيه لأمه ولو خالف اخا واخا لا يورث مع جده
 او جده المالك بينهم الا لا واسقط اعتبار نسب الاب **الثاني**
 اذا مات امه ولا وارث سواها في اهل البيت ولو كان معه
 ابناء او اخوها فكلما الشيطان او اخوها الشدين والباقي
 لهما ان كان ذكرا وان كان انثى فالنصف لها والباقي لغيره
الثاني اما ان لم يولد له ولا عتاق له في اهل البيت
 بالامور دون الامور **الرابعة** لو ورث عند السلطان من
 ولد دون ميراثه ثم مات الولد فاك النسخ في ذهابه كان
 ميراثه لعصبة ابيه دون امته فلو ولد له ولدان
 فلهنصيب له ولا يرثه الزاوي والباقي لغيره ولا اخوه
 ولا يرثهم هو وميراثه لولده ومع عدمهم للامام وورث النسخ
 الرقعة بغيرها الا في مع الولد ولا عليه مع عدمه وفي
 ولاية مراثيه من يتقرب بها مثل ابن الملائكة وهي مطر

في قوله لا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه

الثاني في قوله لا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه

في قوله لا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه

في قوله لا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه
 في قوله ولا يرثهم هو وميراثه لولده
 في قوله ولا يرثه الزاوي
 في قوله ولا عليه مع عدمه

في آخره ما دل ذلك الخفي وذكر فقره ما ذكر من فطلب
له نصف ونصف ونصف وهو اربعة ثم فقره ما ذكر
فطلب ما لا له ثلثه ثلثه نصف وهو ستة وما اشتق
بالنصف فنضرب نصف احد الخفي في الآخر فيكون
اثنى عشر فيحصل الخفي ثمانية النصف وهو ستة واثارة
الثالث وهو اربعة فيكون عشرة ونصف خمسة وهو
نصيب الخفي ويبقى سبعة للذكر وللذكر بدل الذكر
اثنى فانها يقع من اثني فانها تصح من اثني عشر فيكون
للخفي سبعة والاثني خمسة ولو كان مع الخفي وبنسبة
فثبت دكون وبنسبة كان المال ثمانية واذا فرضت دكونين
كان ارباعا فنضرب اربعة في خمسة يكون عشرين لكن لا يصح
لحاصل الخفي نصف صحيح فنضرب صحيح النصف في
هو اثنان في عشرين فتكون اربعين فيصح الفرضية فيبين
كسر فان اتفق معهم زوج او زوجة صححت مسئلة الخفي
ومشاريهم او لا دون الزوج او الزوجة فنضرب صحيح
نصيب الزوج او الزوجة فيما اجتمع مثاله ان يجتمع ابن
وبنت وخفي وزوج وقدرت ان سهم الخفي واثا
اربعون فنضرب صحيح سهم الزوج وهو اربعة في اربعين
فيكون مائة وتسعين يعطى الزوج الربع اربعين ويبقى
الذكر

في آخره ما دل ذلك الخفي وذكر فقره ما ذكر من فطلب
له نصف ونصف ونصف وهو اربعة ثم فقره ما ذكر
فطلب ما لا له ثلثه ثلثه نصف وهو ستة وما اشتق
بالنصف فنضرب نصف احد الخفي في الآخر فيكون
اثنى عشر فيحصل الخفي ثمانية النصف وهو ستة واثارة
الثالث وهو اربعة فيكون عشرة ونصف خمسة وهو
نصيب الخفي ويبقى سبعة للذكر وللذكر بدل الذكر
اثنى فانها يقع من اثني فانها تصح من اثني عشر فيكون
للخفي سبعة والاثني خمسة ولو كان مع الخفي وبنسبة
فثبت دكون وبنسبة كان المال ثمانية واذا فرضت دكونين
كان ارباعا فنضرب اربعة في خمسة يكون عشرين لكن لا يصح
لحاصل الخفي نصف صحيح فنضرب صحيح النصف في
هو اثنان في عشرين فتكون اربعين فيصح الفرضية فيبين
كسر فان اتفق معهم زوج او زوجة صححت مسئلة الخفي
ومشاريهم او لا دون الزوج او الزوجة فنضرب صحيح
نصيب الزوج او الزوجة فيما اجتمع مثاله ان يجتمع ابن
وبنت وخفي وزوج وقدرت ان سهم الخفي واثا
اربعون فنضرب صحيح سهم الزوج وهو اربعة في اربعين
فيكون مائة وتسعين يعطى الزوج الربع اربعين ويبقى
الذكر

ومشرون وكل من حصل له اولاهم ضربت في ثلاثة فما اجمع
هو نصيب من مائة وتسعين وان كان ابناء او احدى ما مع
فلا يورث الا بغير ان تارة ولما للمسان الخفي فنضرب
في خمسة فيكون للا بغير اربعة عشر وللخفي ثمانية عشر
لو كان مع الا بغير خفيان فصاعدا كان للا بغير السدس
والباقي للخفيين لانه لا يرثها ولو كان احد الا بغير كالذكر
عليهم انما سوا ففرضت في عدد يعبر من ذلك والعلم
سهم الخفي من الاخوة والعورته كما ذكرنا في اولاد
واما الاخوة من الام فالأخوة في حسابهم الى هذه الكلمة
لان ذكرهم وانما هم سوا في الميراث وكذا الاخوة في
كون الا بغير والا بغير الخفي ثمانية لان الولادة تكشف
عن حال الخفي الا ان يبين على كوي عن شريح في المرأة
التي ولدت ولولدت وقال الشيخ لو كان الخفي زوجا
او زوجة كان له نصف ميراث الزوج ونصف ميراث
الزوجة **مسألة** ثمان **الاولى** من ليس له فرج البكر
ولا النساء وينصف بالفرقة بان يكتب على سهمهم عند الله
وعلى اخوانه الله وميت يخرج بعد الدعاء فما خرج على
عليه **الثانية** من له مسان او ابان عليهما واحد
يعطى احدهما فان ابنتها مائة واثان وان ابنته احدهما

في آخره ما دل ذلك الخفي وذكر فقره ما ذكر من فطلب
له نصف ونصف ونصف وهو اربعة ثم فقره ما ذكر
فطلب ما لا له ثلثه ثلثه نصف وهو ستة وما اشتق
بالنصف فنضرب نصف احد الخفي في الآخر فيكون
اثنى عشر فيحصل الخفي ثمانية النصف وهو ستة واثارة
الثالث وهو اربعة فيكون عشرة ونصف خمسة وهو
نصيب الخفي ويبقى سبعة للذكر وللذكر بدل الذكر
اثنى فانها يقع من اثني فانها تصح من اثني عشر فيكون
للخفي سبعة والاثني خمسة ولو كان مع الخفي وبنسبة
فثبت دكون وبنسبة كان المال ثمانية واذا فرضت دكونين
كان ارباعا فنضرب اربعة في خمسة يكون عشرين لكن لا يصح
لحاصل الخفي نصف صحيح فنضرب صحيح النصف في
هو اثنان في عشرين فتكون اربعين فيصح الفرضية فيبين
كسر فان اتفق معهم زوج او زوجة صححت مسئلة الخفي
ومشاريهم او لا دون الزوج او الزوجة فنضرب صحيح
نصيب الزوج او الزوجة فيما اجتمع مثاله ان يجتمع ابن
وبنت وخفي وزوج وقدرت ان سهم الخفي واثا
اربعون فنضرب صحيح سهم الزوج وهو اربعة في اربعين
فيكون مائة وتسعين يعطى الزوج الربع اربعين ويبقى
الذكر

في آخره ما دل ذلك الخفي وذكر فقره ما ذكر من فطلب
له نصف ونصف ونصف وهو اربعة ثم فقره ما ذكر
فطلب ما لا له ثلثه ثلثه نصف وهو ستة وما اشتق
بالنصف فنضرب نصف احد الخفي في الآخر فيكون
اثنى عشر فيحصل الخفي ثمانية النصف وهو ستة واثارة
الثالث وهو اربعة فيكون عشرة ونصف خمسة وهو
نصيب الخفي ويبقى سبعة للذكر وللذكر بدل الذكر
اثنى فانها يقع من اثني فانها تصح من اثني عشر فيكون
للخفي سبعة والاثني خمسة ولو كان مع الخفي وبنسبة
فثبت دكون وبنسبة كان المال ثمانية واذا فرضت دكونين
كان ارباعا فنضرب اربعة في خمسة يكون عشرين لكن لا يصح
لحاصل الخفي نصف صحيح فنضرب صحيح النصف في
هو اثنان في عشرين فتكون اربعين فيصح الفرضية فيبين
كسر فان اتفق معهم زوج او زوجة صححت مسئلة الخفي
ومشاريهم او لا دون الزوج او الزوجة فنضرب صحيح
نصيب الزوج او الزوجة فيما اجتمع مثاله ان يجتمع ابن
وبنت وخفي وزوج وقدرت ان سهم الخفي واثا
اربعون فنضرب صحيح سهم الزوج وهو اربعة في اربعين
فيكون مائة وتسعين يعطى الزوج الربع اربعين ويبقى
الذكر

هذا الثاني من كتاب...

فما الثاني **الثاني** الحارث ان اولها وكذا لو سقط جنانة
او عيب جنانة فكل واحد من الاحياء ولو خرج ضعف جنانة
ميتا لم يرشوا ولا يجرى له حركة لا تملك على استقرار الحيوان
الذبح ونحوه رواية يرفع عن ابي جعفر عليه السلام داخل
حركاتها يرفع عن نفسه ولا يرفع ياتى بصير فداي عبد
الله مولا لا يترك كونها عند موت المورث حيوانا ولو
لست اشته من موت الوالي وذات اوله وبعده ولم يترج
الراية اذا ترك ابن او واحد من اوله او ذبح او ذبحه
في رجل اعطى ذوق الفرض فيهم الا في واحد **الثاني**
فان سقط ميتا اكل كل واحد منهم نصيبه **الثالث** قال
الشيخ لو كان الميت من ماله او من ماله او من ماله
ووقف للميت اثنان لانه الاغلب في الكثرة وما زادنا
ولو كان للميت واحد اتي اعطيت للميت حتى يتبين الميراث
الثاني وفيه للحيين من ماله اولى من يدي بهما جميعا ان
بالايب بالنسب والنسب **الثاني** اذا تقاربا اثنان
بعضهم من بعض ولا يكفيا النسب ولو كانا معا فبين بعض
ذلك النسب لم يقبل قطعا **الثاني** المفقود يترتب
بأله وفيه قدامه في ماله اقل من اقل اربع سنين
رواية عن ابن عباس عن جماعة عن ابي عبد الله

هذا الثاني من كتاب...
هذا الثاني من كتاب...
هذا الثاني من كتاب...

الاول ضعف وقيل يباح داوه بعد عشرين وهو اختيار
المفيد وهو رواية علي بن مهزيار عن ابي جعفر في بيع قطعة
من دابة ولا تستل الا قبل هذه تعشف وقال الشيخ ان دفع
للميت الحاضر في كفاها لم يجرى فيه رواية اخرون عارضين
عليه الله ان كان الميت ماله او من ماله او من ماله
وفيها استحقاق في حقه بغيرها سهل ان زاد وهو ضعيف
وقال في الخلاف لا تقسم حتى يتبين ماله لا يعين مثله

التي لا يجري العادة وهذا **الثاني** في ميراث الفري
والهدوم عليهم ومولا لا يرث بعضهم من بعض اذا كان لهم
خدم ماله وكذا في ميراث الفري واستتمت الحالك في تقدم موت
بعض على بعض فلو لم يكن لهم ماله او لم يكن بينهم ماله
او كان احدهما يرث دون صاحبه كاخوين لاحدهما اولاد
هذا الحكم وكذا لو كان الميت لادن سبب او علقا قران
او تقدم احدهما على الآخر في شئ من هذا الحكم فغيره
الحكم والعرف مما يحصل معه الاستنباط في كلام الشيخ
في النهاية يوجب دقة مع استنباط الاستنباط اذا ثبت هذا
في حصول الشرايط يترتب بعضها من بعض ولا يترتب الشرايط
ما لو ثبت منها ولو قال الميت ميراث ميراث منه ولو لم
احصا لانه انما يترتب المكان والورث ما وقع منه يستحق

هذا الثاني من كتاب...

هذا الثاني من كتاب...

هذا الثاني من كتاب...

هذا الثاني من كتاب...

١٠

५०९

ووجهان

وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنُ قُرَيْشٍ أَذَىٰ بِنَاصِيئِهِ
فَلْيَكُنْ لَهُ مِنَ الْإِسْلَامِ هَاكِيًّا

٣١٠

من الألف مرة أو مائة ألف مرة من واحد كالعشرة ولا ينقص
فإنك إذا سقطت العشرة بقي إنسان فإذا سقط بها من الغش
مرتين فبقيت بها فإذا فضلت بعد الاستقاط اثنين فهما متوافقان
ولا ينقص

ثم ثلث الزوجين قولنا ابنا وبنات فان بقيت نصيبه منها
صغرة **الاولى** ان يكون بين نصيب الميت الثاني من نصيبه
الاولى وبين الفريقين الثانيه وفق فغصب وفق الفريقين
الثانية لا وفق نصيب الميت الثاني في الفريقين **الاولى**
فابايع صحته منه الفريقان مثلا اخوين من اموالها
من اب ورجع ثم مات الزوج وحلف ابنا وبناتين فالفريقه
الاولى منه ثلثه فمصر في ابني عشر نصيب الزوج ستة
لا تقسم على اربعة ولكن تراقت الفريقه الثانيه بالنصف
فغصب اخ من الزوج من الفريقه الثانيه وهو ان شاء لا من
النصيب في الفريقه **الاولى** وهي ابني عشر فابايع صحته
منه الفريقان وكل من كان له من الفريقه **الاولى** شيء
اخذ ومصر باقيه اثنين **السورة الثالثة** ان يتيان النصف
الفريقه فغصب الفريقه الثانيه في **الاولى** فابايع صحته
منه الفريقان وكل من كان له من الفريقه **الاولى** شيء
اخذ ومصر باقيه في الثانيه مثل زوج ولتين من كلاله اثم
اح ثم مات الزوج وولدت اثنين وبنات ففريقه **الاولى**
من ستة نصيب الزوج ثلاثة لا تقسم على خمسة ولا ثلث
فما ضرب الحصة في الفريقه **الاولى** فابايع صحته منه
الفريقان لو كانت المناجات اكثر من زوجين ^{ثلاث}

المرضية لو كانت الناحية التي من فضيلة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

في الثالثة فان انقسم نصيب الثالث على وريثة على خمسة والاغلة
ففي بقية مع الفريضة ما اعلى في بقية الثلث مع الاول
والموخر من مائة واربعة وثمانين على ذلك **المقصود الثالث**
في معرفة سهام الواوثة من التركة والباس في ذلك طرق اربعة ان
نصيب سهام كل وارث من الفريضة وانما حله من التركة بثلث
فكان هو نصيبه منها وان شئت قسمت التركة على الفريضة فكل
خرج بالبقية ضرب في سهام كل واحد فاما ما خرج هو نصيبه ولك
طريق آخر وهو ان اذا كانت التركة حلالا لا كفي فيها غير العدة
التي تقرب الفريضة ثم اخذنا حصة كل وارث فاضرب في
التركة فاحصل فاضرب على العدد الذي يحق منه الفريضة
فما خرج هو نصيب ذلك الواوثة وان كان فيها اكثر فابسط التركة
من حصة ذلك الاكثر ان نصيب يخرج ذلك الاكثر في التركة فما

اذ وقع اصف الى الكبر وحملت فيه ما عطي في الصالح فان
 اجتمع العباد فتمت على النجى ^{عليه السلام} فله كان الكبر مصفاً فتمت على
 الشين وان كان ثانياً فتمت على ثلثه وعلى هذا الى العشر ^{فتمت}
 على عشرة واجتمع هو وقبضه ولو كان الثلث عند الختم
 فاقسم التركة عليه فاذ بقى ما لا يبلغ ديناراً ناسبطه قاربطه
 واقبضه فاذ بقى ما لا يبلغ فيرأطاً فاسبطه حباً واقبضه
 فاذ بقى ما لا يبلغ حباً ناسبطه اذ ذاب واقبضه فان بقى

والتاريخ المذكور في المتن

في الثالثة فان انقسم نصيب الثالث على ودينه على خمسة والاعمال
ففي خمسة مع العقبين. اعلم في خمسة الثاني مع الاول
وكذا لو فرض موت واطيع وما زاد على ذلك **المقصد الثالث**
في معرفة سهام الوراث من التركة والفاصل في ذلك طرق اربعة ان
نصيب سهام كل وارث من العقبية وتأخذ له من التركة تلك النية
فان كان هو نصيبه منها وان شئت قسمت التركة على العقبية في
خرج بالقيمة ضربت في سهام كل واحد فبالج هو نصيبه ولك
طريق آخر وهو ان اذا كانت التركة محصلا لا كفي فيها غير العدد
الذي تقسمه العقبية ثم نخذ ما حصل لكل وارث فاضرب في
التركة فالحاصل فاضرب على العدد الذي قسمت منه العقبية
فأخرج هو نصيب ذلك الوراث وان كان فيها أكثر فابسط العدد
من حين ذلك الكثير ان ضرب خرج ذلك الكثير في التركة فما
اخرج أصغت اليه الكثير وحملت فيه ما عطي في الصالح فما
اجتمع العاقبة قسمته على الخارج فانه كان الكثير مضاعفا قسمته على
اشين وان كان ما ناقصته على ثلثه وعلى هذا الى العشر تقسم
على عشرة واجتمع هو نصيبه ولو كان الثلثة حدد التركة
فانقسم التركة عليه فان بقي ما لا يبلغ ديناراً فابسطه فابسط
واضمة فان بقي ما لا يبلغ فيروا فابسطه جناب واقعة
فان بقي ما لا يبلغ جنبة فابسطه ان بقي واقعة فان بقي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or note, located in the bottom right corner of the page.

والأقرب إليه ليس شرطاً **فإن** مسألة الأولى بشرط طي شوط
الولاية أن الإمام يكون فوق الولاية الإمام ولو لم يقتضِ أهل السلطنة
لم يثبت ولا شدة نعم لو تراخى خضعتان في جلد من الرعية وقفاها
البلد فكم أنهما للملك ولا يشترط صانها بعد الحكم بشرط
بناء ما شرط طي القاضي المصنوب عن الإمام ويعم بمواري
كل الأصنام ومع عدم الإمام تستفد قضاء الفقيه من قضاء أهل
البيت بالمعاصاة للصفات المشترطة في الفتوى بقول أبي جعفر
الله كما يقولون قاضياً فاني قد جعلته قاضياً كما لا يقولون
ولما سئل في ذلك فضاء القول كان مغطياً **الشيخ** في الفتوى
مستحب لمن يشق من نفسه بالقيام بشرائطه وبقاؤه
ومعنىه على الكفاية وإذا علم الإمام أن بلدًا خالي من قاضٍ فله
أن يعيّن الله ويألف أهل البلد اتفاقاً على منعه ويحله في الحكم
طلباً للأجانية ولو وجد منزه بالشرائط فاستعمر مع
شأنه ولو لم يكن الإمام تاليفاً للكفاية لم يكن له الاقتناع بأن
ما يلزم به الإمام واجب وهو منع الأئمة إذا لم يلائم
بالدين لا سيما ما لم يوجد غير تعيين هو لزوم العبادية ولو لم
يعرفه الإمام وجب أن يعرف نفسه لأن القضاء من باب

لا اتم بالعرف وما يجوز ان يبذل كالا في التضايك
لا اتم كالشوق **الثالث** اذا وجد اثنان متعلقان في القبلة
فاحدهما جازي الجوار والآخر جازي الجوار

فصل في بيان ما هو مقتضى
الاستصحاب في القضايا الشرعية
والعلمية والاعتقادية
والاستصحاب هو الذي لا ينفك
عن الشيء فيكون كونه
مقتضى لكونه كذا

الاستصحاب في القضايا الشرعية

يجوز

مع استكمال الشرايط المعترضة فيها فان قلنا لا يفضل جاز ولا
يجوز العلة في المقصود فيه تردد والوجه الجواب
خلل نظر الامام **الاستصحاب** اذا اذلل في الاستصحاب جاز
لومع لم يخرج من الخلاف التوحيه ان كان هناك امانه فانه
عليه الاذن مثل سعة الولاية التي لا تنطبقها اليد الواحدة
جازت الاستصحاب ولا فلا استصحاب الى ان القضاء موافق
عليه **الاستصحاب** اذا اذلل في المقصود عليه القضاء فانه كما
لا كفاية من ماله فلا يفضل ان لا يطلب الزوف من بيت المال
ولو طالب جاز لانه من المصلحة وان يعين للقضاء ولم يكن
لاخذ الزوف وان كان لا كفاية فيكون له اخذ الزوف لان
يؤدى فيضا اما لو اخذ للعلم من التكاليف فينبغي خلافه
الفضل في عدم التعيين وجوبه الضرورة فيجب
ولا يلزم المنع ولو فضل احد الطرفين فيما التامه فلا
لما اخذ الاجرة لتعيين الامانة عليه مع القلق ويجوز للوفد
والقيام وكاتب القاضي والمقرم وضاحب الدين وان
بيت المال ان اخذ الزوف من بيت المال لانه من المصلحة
وكذا من يكمل للناس ويوفى عن تعليم القرآن والآداب
الاستصحاب ثبت ولاية القاضي بالاستصحاب ولا يستغاضه ولا يثبت
بالاستغاضة الضرب والملات المطلق والموت والنكاح

فصل في بيان ما هو مقتضى
الاستصحاب في القضايا الشرعية
والعلمية والاعتقادية
والاستصحاب هو الذي لا ينفك
عن الشيء فيكون كونه
مقتضى لكونه كذا

فصل في بيان ما هو مقتضى
الاستصحاب في القضايا الشرعية
والعلمية والاعتقادية
والاستصحاب هو الذي لا ينفك
عن الشيء فيكون كونه
مقتضى لكونه كذا

فصل في بيان ما هو مقتضى
الاستصحاب في القضايا الشرعية
والعلمية والاعتقادية
والاستصحاب هو الذي لا ينفك
عن الشيء فيكون كونه
مقتضى لكونه كذا

والوقت والوقت ولو لم يستفد ما العلم موضع ولا ينفك عن موضع
عقد القضاء له او لغيره من الالاب اشهد الامام او من نصبه
الامام على ولايته شاذ في جوده ما عهد اليه في بيعه
لشهادته بالولاية ولا يجب على اهل الولاية قبول دعواه مع
عدم اليقين وان شهدت الامام ان يعلم بحصول اليقين
الاستصحاب يجوز نصب قاضين في البلاد الواحد لكل منهما
جهة على اقتضاه وما يجوز التثبيت بينهما في الولاية
فيل المبلغ حسب المادة اختلاف الفرعين في الاختيار والق
لجواز ان القضاء يتبع لاختيار الموقب **الاستصحاب**
اذا حدث به ما يمنع الانفاذ قبل ان ينفذ الامام
كالجنون او الفسق ولو حكم لم ينفذ حكمه ويجوز ان يغير
اقرارا الوجه لان ولايته استقرت شرعا فلا تزول
تسهيلا اما لو ادى الامام او نائبه غيره لوجه من وجوب المصلحة
او لوجه من موافق مقتضى نظر انا فليأخذ مراعاة المصلحة
الاستصحاب اذا امانت الامام تمام الشئ في خلاف الذي يقتضيه
منه فبما انزال القضاء اجمع وقال في المصلحة لا يغيرون
لان ولايتهم ثبت شرعا فلا تزول بموته ولا اولاد اشبه
ولو ثبت القاضي لا يصح لم يغيره النائب عنه لان الاستصحاب
مشرطة باذن الامام فالنائب عنه كالنائب عن الامام فلا

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه في كل حال
 ولا يمتنع عليه في كل حال

فيكون عنه الموت والولادة والقول بانزاله اشبه **القائمة**
 اذا امتدت المصلحة بعلة من لم يستكمل الشرايط انقضت
 ولايته ما طأه المصلحة في نظر المرام كما اتفق لبعض
 القضاة في زمان علي عليه السلام وبما منع من ذلك فانه عا
 لكون يقعون الي من تعلقه ولا يرضيه بالشيء
 يتقدم فيكون هو المالك في الواقعة لا المنسوب **المادة**
عشر كل من لا يقبل منها نقلا فيفقد حكمه كالولد على الله
 والعبد على ولده والحكم على خصمه ويحكم الاب على
 ولده وله والامام على خاصه وله كما يجوز شهادة **الخط**
الثاني في الاطاب وهي قيمان مستقيمة ومكره **الحجة**
 ان يطلب من اهل ولايته من بينا له ما يحتاج اليه في الحق
 بالان وان يسكن عند وضو له في وسط الدار ليرى لخصه عليه
 وروى امسكوا وان بناي يتقدمه ان كان البلاد واسعة
 لا يشجع فيه الا بالبناء وان يجلس القضاء في موضع
 بارز مثل ركنه او قسما ليلتزم الوصول اليه وان يبدل
 باخذ ما يشي بالمقام المرفوع من حج الناس وروايعهم لان نظر
 الاول سقط بولايته ولو حكم بين المجادلين عند وجود
 حجة الجدل ثم جلس مستبدا العيلة ليكون وجهه
 اليها وقيل يستقبل القبلة لقوله مخير الجاهل ما استقبل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه في كل حال
 ولا يمتنع عليه في كل حال

الرب انتم سادة الرب انتم سادة الرب

والاول

القبلة اظهر ثم يسأل عن اهل الجوار ويتبين انما هم وينادي
 في البلاد بذلك ليصلوا لخصه ويجعل ذلك قسما فاذا اجتمعوا
 اسم واحد ولعنوا يسأل الله من يعجب بحبسه ويخبر قوله على خصه
 عونه فانقضت حبسه بموجب اعادة ولا اشاع حاله بحيث ان لم
 يظهر له خصم الملقه وكذا لا يحضر محضه فقال لا خصم لي
 فانه ينادي في البلاد فان لم يظهر له خصم الملقه وقيل يحلفه
 مع ذلك ثم يبيد من الاخصاء على اديانهم ويعتمد معصمه
 ما يجب من قضيه من اوانقاذ او اسقاط ولا يبرأ بالبلوغ اليهم
 او ظهور حيانته او قتلهم وشاؤهم ان يظهروا الوحي محض ثم يظهر
 في انشاء الحاكم الحافظين لا مولا الا ينام الا في نومه للملك
 ولا مولا الناس من وديعة او ماله يحجروا عليه فيعزل الحاكم
 ويبعد الضعيف بشارته او يستبدل به بحسب ما
 يقتضيه الامر ثم يظفر في السور واللقط فيبيع ما يخصه
 تلقاه وما يستوجب نفقته منه ويسلم ما عرفه الناس
 حولا ان كان خيرا من ذلك في يد ائمة الحكم وميت حتى **لكلام**
 ما عدا ذلك من المجرور ولا شان من عطفه على اهلها
 ليخرج اليهم عند الخصم على الوجه المرفوع او لا ويخبر من
 اهل العلم من يشهد بحكمه فان لم يخطا به فهو لان المصيب
 عند ما وجدوا وجمهم فيما يشبه من المسائل النظرية

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
 ولا يمتنع عليه في كل حال
 ولا يمتنع عليه في كل حال

السنة ثمان مائة وثمانون
والله اعلم بالصواب

ليقع الفتوى فخره ولو لخطأ ما ألف لم يفتن وكان عليه
المال والادب فاعلموا ان من سنن الشرع عرفه خطأ بل
فان عاد فخره فان عاد اذ به يجب حاله مقتضى ما يجب
لنوم الدليل **والادب الكبر** ان يتخذ حجة وقت
الفتوى وان يجعل المجد بجلسا للفتوى طمعا ولا يكره له
اتفق نادرا وقيل لا يكون مطلقا التفتا الى ما عرف
من فتوى عليه من جملة الكثرة وان يفتي وهو غضب
وكذا يكون مع كل وصف يساوي الغضب في شغل النفس
لجوع والعطش والظم والوجع ومداقة الخصم
وغلب النفس ولو يفتي ولما هذه فتوى او وقع حقا
وان يتولى البيع والشراء لنفسه وكذا للمكسوة وان
لا يفتي من المانع من الفتن بالحق وكذا يكون الدين الذي
لا يفتي من جرة الخصم ويكره ان يفتي للشهادة وقت
دون غيره وقيل يحرم استقوال العدو في موضع الفتوى
ولان فيه ذلك تشقة على الناس بما يلحق من كلفه
وهذا من الادب الامام يفتي عليه مطلقا
من الفتوى يفتي عليه في حقوق الناس وفي حوائجهم
الافتاء عليه فويل ان سمعوا وان يحكم في ذلك كله
حضور شاهد يفتي الحكم **السابعة** اذا قام المذبح يفتي ولم

ان يفتي من المانع من الفتن بالحق وكذا يكون الدين الذي لا يفتي من جرة الخصم ويكره ان يفتي للشهادة وقت دون غيره وقيل يحرم استقوال العدو في موضع الفتوى ولان فيه ذلك تشقة على الناس بما يلحق من كلفه

سنة ثمان مائة وثمانون

السنة ثمان مائة وثمانون
والله اعلم بالصواب

يقر للمالك عدلنا قاله المذبح جبر للفتوى ليعلمها قاله
الشيخ بجوابه ليعلمها بالدين بما اذاه وفيه اشكال
من حيث انه لم يثبت بتلك البينة حتى يوجب العقوبة **الثانية**
لله لو فتى لهماكم على غير بضمان مال ولم يفتي به فتى
حضور الحاكم الثاني فيلزم ان كان له حكمه وافتا الحق كونه
والا يطله سواه كان مستند الحكم قطعا او اجتهادا او كانا
كل حكم قضى به الا في ما كان للثاني فيه للخطا فانه يفتي
وكذا الحكم في حق من الخطا فانه يفتي الاول ويستألف الحكم
بما علمه **الثالثة** ليس على الحاكم منع حكم من كان قبله
لكن لو علم الحاكم عليه ان الاول حكم عليه بالحد او فيه
الخطا فيما هو كذا الوقت عند ما يفتي حكم الاول
ابطاله سواه كان من حقوق الله او من حقوق الناس
الرابعة اذا اذبحي رجلان المعزول يفتي عليه في ما
ناسقان وجب احضاره وان لم يضر المذبحي فان حضر
التم وان قال لم احكم الا به يادعديا قال الشيخ يفتي
البينة لانه اعترف بفعل المالك وهو يدعي ما يزيل
الصمان عنه وهو يتكلم بان الظاهر استظهار الحكم
في الاحكام فيكون القول قوله مع تينة لانه يدعي
الظاهر **الخامسة** اذا افتقر لهماكم الى مترجم يفتي

السنة ثمان مائة وثمانون
والله اعلم بالصواب

السنة ثمان مائة وثمانون

السنة ثمان مائة وثمانون
والله اعلم بالصواب

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه
التابع اذا اخذ القاضي كتابا وجب ان يكون بالقاعا لا
مسما على بصيرة النعمين اخذاه وان كان مع ذلك فبها
كان حسنا **الثالث** الحاكم ان عرف عدالة الشاهدين
حكم وان عرف فسقهما اطرح وان جهل الاقرين بحث عنهما
وكذا الوعرف اسلامهما وجعل عدلتهما فرق حتى تحقق
ما يبنى عليه من عدالة او جرح وقال في الخلاف يحكم به
رواية شاذة ولو حكم بالظاهر ثم تبين فسقهما وثبت
لحكم بنقض حكمه لا يجوز التعويل في الشهادة على
الظاهر ويتعين ان يكون السؤال عن الترتيب بانه
انعم من التهمة وثبت مطلقة وتفقير الى المعرفة
الباطنة المتعارفة ولا يثبت الجرح الا بمقتضى وثبته
يثبت مطلقا ولا يحتاج لجرح الى تقادم العرفه بكون العلم
بوجوب الجرح ولو اختلف التهور في الجرح والتعديل
فلم الجرح لانه شهادة بما يخفى عن الآخرين ولو تبادلت
البيان في الجرح والتعديل فاذ في الخلاف وقف الحكم
ولو قيل يعمل على الجرح كان حسنا **الرابع** لا بأس
بتفريق التهور ويستحب تفريقه لا يثبت عدله **الخامس**
من لا يشهد الشاهد بالجرح الا مع الشاهدة لتعديل

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه

وإذا جاز الامانة
والن ظاهرا للحكم

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه
التابع اذا اخذ القاضي كتابا وجب ان يكون بالقاعا لا
مسما على بصيرة النعمين اخذاه وان كان مع ذلك فبها
كان حسنا **الثالث** الحاكم ان عرف عدالة الشاهدين
حكم وان عرف فسقهما اطرح وان جهل الاقرين بحث عنهما
وكذا الوعرف اسلامهما وجعل عدلتهما فرق حتى تحقق
ما يبنى عليه من عدالة او جرح وقال في الخلاف يحكم به
رواية شاذة ولو حكم بالظاهر ثم تبين فسقهما وثبت
لحكم بنقض حكمه لا يجوز التعويل في الشهادة على
الظاهر ويتعين ان يكون السؤال عن الترتيب بانه
انعم من التهمة وثبت مطلقة وتفقير الى المعرفة
الباطنة المتعارفة ولا يثبت الجرح الا بمقتضى وثبته
يثبت مطلقا ولا يحتاج لجرح الى تقادم العرفه بكون العلم
بوجوب الجرح ولو اختلف التهور في الجرح والتعديل
فلم الجرح لانه شهادة بما يخفى عن الآخرين ولو تبادلت
البيان في الجرح والتعديل فاذ في الخلاف وقف الحكم
ولو قيل يعمل على الجرح كان حسنا **الرابع** لا بأس
بتفريق التهور ويستحب تفريقه لا يثبت عدله **الخامس**
من لا يشهد الشاهد بالجرح الا مع الشاهدة لتعديل

ما يقتنع به العاقل ان يبيع ذلك في الناس نياما موعجا العلم
ولا يقول عليه سماع ذلك من الواحد والعشرة لعدم اليقين
بحضرة ولو ثبت عدالة الشاهد حكم بانتم له عدل الحق
فيقين ما يبا فيها وقيل ان مضت مدة يمكن فيه حال
الشاهدين بها استأنف العيش عنه ولا عدل لذلك بل يجب
ما وراء الحاكم **الخامسة عشر** ينبغي ان يجمع قضايا كل اسبوع
ووثائقه ويحده ويكتب عليها فاذا اجتمع ما الشهدت عليه
شبه كما فاذا اجتمع ما الشهدت عليه ثم كتب عليه قضاة صفة
كذا **الثانية عشر** كل مريض وجب عليه الحاكم فيه كتابة للحضر
فان لم يجد له من بيت المال ما يصرفه في ذلك وجب عليه الكفا
وكذا ان احضر المأمور ذلك من قضاة لا يجب على الحاكم دفع
الغراس من خاتمة **الثالثة عشر** يكره للحاكم ان يغيب الشهود
اذا كان من ذوي النسيان ولا يمان العفو مثل ان يقرهم
لان شدة الغضب منهم فيجب ذلك في موضع الريبة **الرابعة**
عشر لا يجوز للحاكم ان يتبع الشاهد ومولاه يداخله
في الشك طسا الشهاده او يعجب له بل يكف عنه حق تهمي
واين قد لا يوقف في الشهادة لغيره ولا يعيبه الى الاقدام على
الافادته ولا يهديه في اقامتها وكذا لا يعجزه ان يوافقه من
الغير من الاقرار لانه لم يلزمه ويجوز ذلك فيسقط

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه
التابع اذا اخذ القاضي كتابا وجب ان يكون بالقاعا لا
مسما على بصيرة النعمين اخذاه وان كان مع ذلك فبها
كان حسنا **الثالث** الحاكم ان عرف عدالة الشاهدين
حكم وان عرف فسقهما اطرح وان جهل الاقرين بحث عنهما
وكذا الوعرف اسلامهما وجعل عدلتهما فرق حتى تحقق
ما يبنى عليه من عدالة او جرح وقال في الخلاف يحكم به
رواية شاذة ولو حكم بالظاهر ثم تبين فسقهما وثبت
لحكم بنقض حكمه لا يجوز التعويل في الشهادة على
الظاهر ويتعين ان يكون السؤال عن الترتيب بانه
انعم من التهمة وثبت مطلقة وتفقير الى المعرفة
الباطنة المتعارفة ولا يثبت الجرح الا بمقتضى وثبته
يثبت مطلقا ولا يحتاج لجرح الى تقادم العرفه بكون العلم
بوجوب الجرح ولو اختلف التهور في الجرح والتعديل
فلم الجرح لانه شهادة بما يخفى عن الآخرين ولو تبادلت
البيان في الجرح والتعديل فاذ في الخلاف وقف الحكم
ولو قيل يعمل على الجرح كان حسنا **الرابع** لا بأس
بتفريق التهور ويستحب تفريقه لا يثبت عدله **الخامس**
من لا يشهد الشاهد بالجرح الا مع الشاهدة لتعديل

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه
التابع اذا اخذ القاضي كتابا وجب ان يكون بالقاعا لا
مسما على بصيرة النعمين اخذاه وان كان مع ذلك فبها
كان حسنا **الثالث** الحاكم ان عرف عدالة الشاهدين
حكم وان عرف فسقهما اطرح وان جهل الاقرين بحث عنهما
وكذا الوعرف اسلامهما وجعل عدلتهما فرق حتى تحقق
ما يبنى عليه من عدالة او جرح وقال في الخلاف يحكم به
رواية شاذة ولو حكم بالظاهر ثم تبين فسقهما وثبت
لحكم بنقض حكمه لا يجوز التعويل في الشهادة على
الظاهر ويتعين ان يكون السؤال عن الترتيب بانه
انعم من التهمة وثبت مطلقة وتفقير الى المعرفة
الباطنة المتعارفة ولا يثبت الجرح الا بمقتضى وثبته
يثبت مطلقا ولا يحتاج لجرح الى تقادم العرفه بكون العلم
بوجوب الجرح ولو اختلف التهور في الجرح والتعديل
فلم الجرح لانه شهادة بما يخفى عن الآخرين ولو تبادلت
البيان في الجرح والتعديل فاذ في الخلاف وقف الحكم
ولو قيل يعمل على الجرح كان حسنا **الرابع** لا بأس
بتفريق التهور ويستحب تفريقه لا يثبت عدله **الخامس**
من لا يشهد الشاهد بالجرح الا مع الشاهدة لتعديل

الاشهادان عدلان ولا يقتنع بالواحد عدلا بالثاني عليه
التابع اذا اخذ القاضي كتابا وجب ان يكون بالقاعا لا
مسما على بصيرة النعمين اخذاه وان كان مع ذلك فبها
كان حسنا **الثالث** الحاكم ان عرف عدالة الشاهدين
حكم وان عرف فسقهما اطرح وان جهل الاقرين بحث عنهما
وكذا الوعرف اسلامهما وجعل عدلتهما فرق حتى تحقق
ما يبنى عليه من عدالة او جرح وقال في الخلاف يحكم به
رواية شاذة ولو حكم بالظاهر ثم تبين فسقهما وثبت
لحكم بنقض حكمه لا يجوز التعويل في الشهادة على
الظاهر ويتعين ان يكون السؤال عن الترتيب بانه
انعم من التهمة وثبت مطلقة وتفقير الى المعرفة
الباطنة المتعارفة ولا يثبت الجرح الا بمقتضى وثبته
يثبت مطلقا ولا يحتاج لجرح الى تقادم العرفه بكون العلم
بوجوب الجرح ولو اختلف التهور في الجرح والتعديل
فلم الجرح لانه شهادة بما يخفى عن الآخرين ولو تبادلت
البيان في الجرح والتعديل فاذ في الخلاف وقف الحكم
ولو قيل يعمل على الجرح كان حسنا **الرابع** لا بأس
بتفريق التهور ويستحب تفريقه لا يثبت عدله **الخامس**
من لا يشهد الشاهد بالجرح الا مع الشاهدة لتعديل

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a page from a book. The text is written in a cursive style and is partially obscured by a large, dark, irregular stain or mark in the center. The visible text includes phrases such as "وإنما هو..." and "وإنما هو...".

المستوفى والفقيه
عبد الجبار بن محمد

الذي ثم المنكر ان يحلف او يبرأ او ينكح فان حلف سقط
البرء و لو طهر المني بعد ذلك بآل الغنم لم يحل الاستماع
ولو طهر المطالب فأنكره فسمع دعواه ولو اقام بيته بالحلف
عليه المنكر سقط الحق باليمين وقيل ان يمينه بيته سمعت
وان حلف ولا زول فهو المبرئ وكذلك لو اقام بعد الزوال
شاهداً وبذلك سمعه اليه يميناً وصالحاً واما لو اكد الحالف
نفسه على بطلان ما حلف به فاستغنى عما يجده له استغناء عن
التسليم وان كان يمينه على المديني لو نكح الحالف ولو نكح سقط
دعواه وان نكح المنكر بعض ايام حلف ولم يبرأ فالحاكم ان
حلف ولا يجعله نكاحاً ولا يبرأ ذلك نكاحاً استظهاراً ولا
يضاً فان احرق قيل فبقى عليه بالنكاح وقيل بل يبرأ اليه
على الذي فان حلف بثبوت عقوبة ما منع سقوطه ولا زول
الظهر فهو المبرئ ولو نكح المنكر بيته بعد النكاح لم يثبت
اليه ولو كان الذي بيته لم يقبل احكام احقره لان الحلف
وقيل يحوز وهو حسن ومع حضوره فلا يثبت له الحكم
لم يلزم المديني ومع الاقامة بالتهادة لم يحكم الا بمسألة
الذي ابيضاً وبعيدان يعرف عدالة البيت فيقول فإني
جرح فاذنك نعم وسألك الاضطرار ثم اختلفا فطهرت فاذنك فان
نقضت الجرح حكم بعد دعواه الذي ولا يصحاف المديني

تبرکات و نیکوئی و شادمانی و خوشحالی و ...

三

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

البينة ان تكون الشهادة على عين فيختلف على نقاد المعرف فثبت
استقامه الاول وشهدت عاصمي او بجوابه او غايب ففي نعم البين
الى البينة مرة واحدة ان لا يكون وفيه الحكم في مال القاب
فان لم يلق بعد فبطل القاض بالمال ولو ذكر الذي ادعى انه
غالب فثبت الحكم من النص وبالحال العزم وليس له ملأه
ولا ملأه بغيره **فانما الحكم** فان اعمد بالتمسك
فان ما كان حرجي **فانما الحكم** وفيه حرجي وفيه
الحكم له انما الحجت واما جعلها كمالا وروى البين على
الذي قلنا من ذلك البين الحكم على الذي ولو لم يرد
بناء على عام القضاء بانك لا كان نارا فتمطر فاعلم
توقل الى معرفة بعلوم بالاشارة لمفائدة اليقين ولو
استقامت اشارة بحيث يحتاج الى التبرحم لم يكن العمل
واقضت الشهادة باشارة الى اثنين على ان
تتعلق بالحكم على الغايب **الاولى** يقتضي عليه غائب

٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦

عن مجلس القضاء مطلقاً سواء كان أو حاضراً وقبله فليجبر
في الحاضر بقدره ومنه مجلس الحكم ^{الذي} يعقد في القلعة
يحقق الناس كالإيرين والعقود ولا تقضي في حق
الشكاك والاعمال لا عليها ^{عليها} الخفيف ولو اتممت الحكم عليه
المقبول في ما يختص الناس كالقوة تقضي بالفرق وفي

Handwritten notes in the right margin:

Handwritten notes in the left margin:

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

قبل الحول أما لو انجى الصغير واليه الميراث انما يات الميراث لا الميراث
 ليتخلص من القس في ماله ولو لم يات القرب له لا يقبل الا اليه
القسم الثاني لو مات ولا وارث له فلهذا لا شاهد بين قس وقس
 يجوز حتى يخط او يقر لقدر العيين في طرف الشهود له وكذا
 لو انجى الوحي ان الميت اوصى للفقراء وشهدوا له وقالوا لا
 وفيه التوضيح انك لا لأن الشهود عقوبة لم يثبت موجبها **القسم الثالث**
 لو مات وعليه دين يحيط بالترك لم يستقل الي الوارث وكانت
 في حكم مال الميت وان لم يحيط استقل اليه ما فضل عند الدين
 في المالين للوارث الحاكم عليه ما ياتيه مورثه لا ما قام بينه
القسم الثالث في الدين مع الشاهد يقضي بالثبوت والدين في
 الجلاء استنادا الى مقنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما بعده
 ويشترط شهادته الشاهد او لا يثبت عدلته ثم الدين ولو بالاثبات
 وقعت لا غية وانقر الي عايتها بعد الاقامة وشيئ الحكم
 بذلك في الاموال كالدين والغرض والعصب وفي الغاوصة
 كالبيع والشرف والصنع ولا جادة والغرض والحبقة
 الوصية له وللبناية الوجبة للذمة كالخطأ وعدم الخطأ
 وقتل العاقل والفقير والحر والعبد وكسر العظام والجراحة والامانة
 وضامة ما كان مالا او المقصود منه المالا وفيه المكاح
 تردد اما الفلح والطلاق والرجعة والعنف والتبذير

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
وآياته وبرهانه

25

والكفاية والسبب والوكالة والوصية اليه وصوب النسيان
فلا وفي الوقت انكالي منشا ^{المراد} النظر الى من ينقل ولا في
القول لا مشا له الى المرفوع عليهم ولا في دعوى ^{المراد} دعوى كماله
مع الشاهد الا مع حلف كل واحد منهم ولو استغنى البعض بغير
من حلف دون المرفوع ولا يحلف من لا يعرف ما يحلف عليه فبينا
ولا يثبت ما لا يعنى ^{المراد} فلو ادعى عن نكاح كماله عليه كفر مع
شاهد فان حلف العاقد ثبت وان استغنى عن حلف العزم وكذا
لو ادعى رهنا او اقام شاهدا انه لا زنا لم يحلف لان يمينه لا
مالا يعنى ولو ادعى للماعة ما لا لمعدهم وحلف مع شاهد هم
ثبت الدعوى وقسم بينهم على الزينة ولو كان وصية فحق
عليه بالسوية الا ان ثبت التفضيل ولو استغنى عن حلفهم ولو
حلف بعض اخذ له ولم يكن للمنتفع معه شراكه ولو كان في الملة
موتى عليه يدعت نصيبه فان كل ورثته حلف واستحق ان
استغنى عن حلفهم ^{المراد} له فان ما ثبت قبل ذلك كان لورثته المضاف ^{المراد} و
نصيبه **كتاب** حنن الاولياد ^{المراد} عند الماربية
ملوك ^{المراد} وان ادعى بخلاف مع شاهد وثبت رقبته دون الولد
لا تلبس الا ما ثبت لحكم ام الولد باقراره **القائمة** لو ادعى
بعض الورثان البيت وقت عليهم دارا وعلى فسلمهم وان حلف
المدة فوفى مع شاهد فحق لهم وان استغنى عن حلفهم ^{المراد} ان

این قلعه بیهوش است و قفس آن در میان روزی

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

والتاريخ المذكور في سنة ١٢٠٠ هـ

البرهان الخامس عشر في ان الله تعالى قد خلق الانسان على صورة
الملكوت والحيوان والنبات والارض والسموات والارض والسموات

و این کتاب را در روز شنبه ۱۲۰۰ قمری در شهر کابل
تألیف نمود و در روز ۱۲۰۱ قمری در شهر کابل

مصيب المدعيين وقتما وان خلف بعض ثبت مصيب لماله وقفا
كان اليمين على ما يثبت من المدعيين واليمين على الوصايا او ما فضل من ماله
وما يحصل من الفاضل للمدعيين كونه وصيا او اقرضا من المتبع كان
للطعن الماتج باخذ هذا المصنف مع الشاهد لا يسلط عليهم بآثار
الاول ان ثبت لو ادعى الوقفية عليه وعلى اولاده بعده
وحلف مع شاهده ثبت الدعوى ولا يلزم الاولاد بعد
انقضائهم من متافئة لان الشك في الاول ابقى عن تعديده
ولذا اذا انقضت للطلون وضار الى الفقراء او المصالح اما لو
ادعى الغير ان ينفذ بينه وبين اولاده اقرض البطل الثاني الى الدين
لان البطل الثاني عليه موجود ما تعود بعد كالمجودة وقت
الدعوى فلو ادعى اخوة ثلثة ان الوقف عليهم وعلى اولادهم
متركة فلهما مع الشاهد ثم صادرا عنهم ولقد فقد صار
الوقف او ما عكس لا يثبت حصه هذا العبد ما لم يخلف لانه
يتعلق بالوقف من الوقف مفرقا لو كان موجودا حال الدعوى
وقفت له الربع فان كل وحلف اختلفوا امتنع قال الشيخ
بعد على اخوة لانهم اشبهوا اصل الوقف عليهم فلم يحصل
الراحه وما منعهم من بحري المعلوم وفيه اشكال ايضا
من اقرضت الاخوة بعد استيفاء الربع ولو ثبت احد الشك
قبل بلوغ الطفل من الثلث من حين وفات الميت لا ينفذ

والمدعي ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

صار ان لا ما كان له الربع الى حين الوفاة فان بلغ وحلف احد المتبعين
وان كان الربع الى حين الوفاة لورثة الميت والاخرين والثالث
من حين الوفاة للاخيرين وفيه ايضا اشكال كالاول
لو ادعى حيا وكذا انه كان له واعطاه فانكر المشتري قال الشيخ
مع شاهدين ويستغنى عن حلفه لانه لا يدعي مالاً **الثالث**
لو ادعى عليه العتق وانما شاهداً فان كان حقا او عدا لمطاعا حلف
وحكم له وان كان عدا موجبا للقصل لم يثبت باليمين الواجب
وكانت شهادة كل واحد من اهل امانات دعواه بالقصل وجاز
خاتمة فتأمل على فصلين الاول في كتاب الناس الى قاض

الحكم الحاكم للرب الاخر اما بالقبول او بالقول او الشهادة اما
الكتابة فلا عبرة بها لانها لا تثبتية واما القبول فثلاثة
فهو ان يقول للاخ حركت بمائة او افدت او امصيت فحكي
القضاء به ترتد حق الشيخ في خلاف انه لا يقبل واما
الشهادة فان شهدت البينة بالملك وبالشهادة اما على
حكمه تعين القبول لان ذلك مما عمن لصاحبه اليه اذ كلف
او ما يسلط الوقف الى انما يبيع اليه لا للمباذلة غالب
تكلف شهود الاصل المتكفل متعذرا او متعسر فلا مست
موقر سيلة الى استيفائها مع تباعد الغربة ولا وسيلة
الادفع الحكم الى الحكماء وانما خلاف احكامها ما سبق

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

فان ثبت المدعى ان يثبت المدعى

1

والله اعلم بالصواب

الحمد لله والحمد لله

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً فانية

१५४

فقد اذعن قضاة القضاة في هذا الامر بالاجابة على ما كان عليه من قبله
فيما كان عليه من قبله في هذا الامر بالاجابة على ما كان عليه من قبله
فيما كان عليه من قبله في هذا الامر بالاجابة على ما كان عليه من قبله

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الشركة لا تكون بغير قصد
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص

اشكال من حيث اشكال التعبدات بقوم اذ لم يكن جهالة المال
بالا لم يظهر بعض القصة لتحقيق للمال ولو كان سببا قال
ايضا لا يصح وهو شكل الجواز مع الزرع عندنا **الثالثة**
لو كان بينهما فرجان متعددة وطالب واحد فتمت بها بعضا في
بعض لم يجز المنع ولو طالب قسمة كل واحد بافراجه اجبه
الاخر وكذا لو كان بينهما محجوب مختلفا وقسم الفراج الكلا
وان اختلفت اشجارا قطاعة كالاراء العارضة اذا اختلفت
ايتها ولا يقسم الا كما كان المتجاوزة بعضها في بعضها
اجبار لانها املاش متعددة فيقصد كل واحد منها بالكل
على افراد وهي كالاشعة المتباعدة **الرابعة** في
الواحد وفي كل واحد اذا ادعى بعض القسمة العاط
عليه لم يمنع دعواه فان اقام بينة تمت وحكم بطلان
القسمة لان فائدة ما تمت للعق ولم يحصل ولو دعوى
فالنسب اليهم كان لئلا ادعى على شركة العلم بالعاط
الخامسة اذا اقتسم ثم لم للعرض مستحقا فان كان قسما
مع احدهما بطلت القسمة لبقاء الشركة في النصيب
لو كان قسما بين اثنين وكان فيهما بالحق لا بطل تحقيق الشركة وان كان الحق
مساواة بينهما فليس يضر فلو كان احدهما لا ينظر في اياه على
المستحق والثاني لا ينظر لانها وقت من دون اذ الشركة

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الشركة لا تكون بغير قصد
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الشركة لا تكون بغير قصد
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص

وهو **الاشبه الثالثة** لو قسم الورقة التي كتبت عليها آيات
في كتاب تام الورقة بالدين لم يطل القسمة وان استعملت
وقضى منها الدين **الظاهر الرابع في احكام الشركة** وهو
يستلزم بيان مقدمات ومقاصد اما المقدمات فتشتمل على
فصلين الاول في الدعوى وهو الذي يراد به دعوى الشركة
وقيل في الدعوى بان يجرى خلاف الاصل او امر خفيا وكيف
عرفناه فانك تشره بمقابلة فيه الباع والعقل وان يدعي نفسه
اولا ليدل على الدعوى عنهما يصح منه بماله فلهذا قد ورد ان
فلا تمنع دعوى الصيغة ولا الجور ولا دعوى املا لغير
الا ان يكون دكلا او وصيا او وليا او موكلا او نسيا لما لم ولا
تتم دعوى السلم خيرا او خيرا ولا بد من كون الدعوى
صحة لاداة فلو ادعى هبة لم تمنع حتى يدعي الا ما حق
لوا دعي رهبا ولو ادعى النكاح وسو لما لم او الشهود ولا يشترط
فادعي علم الشهود له في دعوى العلم على العلم سريدا
علم الغيبة لانه ليس حقا لا دما ولا يثبت بالنكاح ولا
بالدين المروية ولا بغيره فساد او كمالا ليس بالنكاح
الذي ينضمه الى الشهادة لم تعب اجابة له دعوى البينة
بشروط الحق وان لا يلزم للمدعى عن دعوى الاقرار بدين
مستأنف ان الاقرار لا يثبت حقا في فضل الامر بل اذا ثبت

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان الشركة لا تكون بغير قصد
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص
فان الشركة لا تكون الا بقصد مشترك في العمل او في التجارة
او في غيرها من الاعمال التي تتطلب مشاركة عدة اشخاص

لجانب الاقام وكذا الشهادة بالملك اولى من الشهادة بالملك
مخفيا فكون الشهادة بملك وتسبب الملك اولى من الشهادة بالملك
الثالث اذا ادعى شيئا فقال المديعي عليه هو فعلى ان
انفذت عنه المتاح صا كان المقر له او غايما كان
فان المديعي لخصه انه لا يعلم اقل في تسميته المديعي لان
فانيتها الغرم لو امتنع لا يقتضيانا العين لو نكل او ورد العين
وقال الشيخ لا يخاف ولا يعدم لو نكل ولا يقر له
يعبر لانه حال بين المالك وماله باقرانه لغيبه ولو
انكر المقر لم يخطأ للمالك لانها خرجت عن المقر ولم
يخل في ملك المقر ولو اقام المديعي بنية قصده
اماله للمديعي عليه بها لم يجرى له من دفع المصروف وان
البيان الرابع اذا ادعى انه اخبر الدابة وادعى انه
اخبر دابة اياها تحقق التعارض مع قيام التبينين
بالدعوى وعمل بالقرعة مع تساوي التبينين في علم
الترجيح **الخامس** لو ادعى دارانيه يدا انسان فاقام بنية
الحاكمات بنية يدا امر او من شتهر قيل لا تتم هذه
البينة وكذا لو شهدت له بالملك اسن لان طامر اليد
الآن الملك فلا يدفع بالحق وفيه اشكال ولعل الامر
القول ما الى نه لا بنية المديعي ان صاحب اليد غيبه

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو استأجر وان حكم بها لانها شهدت الملك وتسبب الملك
ولو لا غيبتي اياها وان كثر لم اقرت بها وانما البينة قصدها
لنفسه ويضمن الميزان للميلولة لم يحصل باقران بل
البينة السادسة في الاختلاف في العقود اذا اتفقا
على استيجار فان عقبة شهر بعينها واختلاف في الاجرة
واقام كل منهما بنية باقاة فان تقدم تاريخ احدهما عليه
لان الثاني يكون باطلا لاول كان التاريخ واحدا تحقق التعارض
اذ لا يمكن في الوقت الواحد وقوع عقدين متباينين وتجر
بينهما ويحكم لمن خرج اسمه مع يمينه هذا الخيار شيخنا
المبسوط وقال الخ فبني بنية الموعود لان القول قوله
المتعذر لو لم يكن بنية اذ هو يخالف عليه في دفع المالك
فيكون القول قوله ومن كان القول قوله مع علم البينة
كانت البينة في طرف المديعي ومع تعوله فهو بنية يدا
فذا اقام البينة بها فبني ان ثبت وفي القولين قد ادعى
ادعى استيجار دار فقال المجرى ان يدا بنية بها والى
الشيخ يقرع بينهما وقيل القول قوله الموعود والاول
اشبه لان كلاهما متع ولوا قام كل منهما بنية مع
الغايين مع اتفاق التاريخ ومع التعارض يحكم للاقدم
لكن ان كان الاقدم بنية البيع يحكم باجادة البيت باخر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر
لو ادعى ان يدا امر او من شتهر

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

توفي في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ

۱۲۳

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
أشكالاً وصوراً وصوراً وصوراً
بأنه ما من شيء إلا وله صورة

[illegible]

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

وكل مبتدأ

لصاحبها ولو كانت يدوم خارجة فخلص لصاحب الكل الثالث
اذ لا راجع له في معنى التعارض بين مبتدأ الكل ومبتدأ
الثاني في السيد فيقع بينهما فيه ثم يقع التعارض بين
سنة مبتدأ الكل ومبتدأ الثاني ولا يلقى النصف في السيد
ايضا فيقع بينهم فيه ثم يقع التعارض بين الاربع في الثالث
فيقع بينهم ويخلص من تقع القرعة له ولا يلقى في السيد
اسمه الا مع التامين ولا يستعمل ان يحصل بالقرعة الكل
الكل فان ما حكم الله به غير محلي ولو بكل المبيع من الاميان
فتمت ما يقع التنازع فيه بين التنازعين في كل مبيع ما شق
فخص القيمة من ثلثي سهمها لمبتدأ الكل عشرة وسهمها
الثاني ثمانية وثلث النصف حسنتو لمبتدأ الثالث ثلاثة
لو كان للمبتدأ في الاربعه في يد كل واحد ربعها فاذا اقام كل
واحد منهم سنة تدعوا قال الشيخ يعطى لكل واحد بالربع
لان له مبتدأ ويدا والوجه القضائية الخارج عليه ما قوله
فيسقط اعتبار مبتدأ كل واحد بالنظر الى ما في ويكون
ثم يها للمبتدأ عده ما في يد غيره فيجمع بين كل ثلثة على ما
في يد الرابع وينزع لهم ويصفو فيه بالقرعة والدين ومع
الامتناع بالقيمة فيجب بين مبتدأ الكل والنصف والثالث
عليه ما في يد مبدأ الثاني وذلك ربع اثنين وسبعين وهو ثمانية

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

في معنى الكل

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

عشر لمبتدأ الكل يدعوا بها الجمع ومبتدأ النصف لمبتدأ منها سنة
ومبتدأ الثالث لمبتدأ اثنين فيكون عشر منها لثالث الكل ثلثا
البينة بالجمع الذي تدخل فيه القرعة وسبق ما يدعيه صاحب
النصف وهو سنة فيقع بينه وبين مبتدأ الكل في ما يحلف
ومع الامتناع يقيم بينهما وما يدعيه صاحب الثالث وهو
يقع عليه بين مبتدأ الكل وبينه فيخرج اسمه لطفه على
ولو اشتغلت بهما ثم يجمع دعوى الثالث على ما في يد
النصف فصاحب الثالث لمبتدأ عليه عشرة ومبتدأ الثاني
لمبتدأ اثنين وسبق في يد سنة لا يدعيها الا لمبتدأ المبيع فيكون
له ويقارن الاخير ثم يحلف فان اشغلت اخذ نصف ما يدعي
عياه ثم يجمع الثلثة على ما في يد مبدأ الثالث وهي ثمانية
لمبتدأ الثاني لمبتدأ منه عشرة ومبتدأ النصف لمبتدأ
سنة وسبق اثنين لمبتدأ الكل ويقارن على ما اورد الاخير
فان اشغلت عن الاميان فتم ذلك بين مبتدأ الكل وبين كل واحد
منهما ما ادعيا ثم يجمع الثلاثة على ما في يد مبدأ الكل فيكون
الثالث لمبتدأ عشرة ومبتدأ النصف لمبتدأ ستة ومبتدأ
الثالث لمبتدأ اثنين فخلص يد مبدأ اثنين في كل لمبتدأ الكل
سنة وثلثون من اصل اثنين وسبعين وللمبتدأ الثاني
عشرون وللمبتدأ النصف اثني عشر وللمبتدأ الثالث اربعة

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو
المتعلق
بالمسألة
التي هي
في
هذا
الموضع
من
هذا
الكتاب

كتاب التلخيص

كتاب التلخيص

كتاب التلخيص

لا يقتضي بالحدود الدعوى ولا لا يثبت الا مع تحقق حيلولة
فلا يثبت الا من المولد ولا الا من امة ويكون شركة الام لا يثبت
وكونه الزوج بين الاخ والزوج **كتاب التلخيص** لا يثبت الا من
ميراث من ابي قال في الزوجية هذا اصدق في اياها اولى
ثم انما كل منهما بنية فتعني بنية المراجعة لانها تنفذ بما يمكن
خفا لا على الاخر **كتاب التلخيص** في الاختلاف في الولد
اذا ولي ثلثا امة او ثلثا لحيق به النسب اما باليكون زوجية
لاحد او شبيهة على الاخر او شبيهة عليهما او بعدد كل
منهما عليهما عقدا فاسد ثم ثابت بول المستترة اتم فضا على الم
يخاروا فحق في الخلق يفرع بينهما وليق من نصيبه القرعة
سواء كان الوليان مسلمين او كافرين او عديدين او اثنين
او مختلفين في الاسلام والكفر والحرية والرق والاولاد سواء
اذا لم يكن لاحدهما بنية وليق الولد بالفرع بالسر والعلانية
النفقة والنفقة للثلاث والدعوى المشتركة ويقتضى فيه
بالبنية ومع عدمها بالقرعة **كتاب التلخيص**
والنظر في المراجعة الا في صفات الثمة ودفترية
اوصاف الاول الملوغ فلا يقبل شهادة الصبي بالمحصنة
مكلفا وقيل يقبل مطلقا اذا بلغ عشرة ايام وله ولتختلف
عبادة الاصحاب في قبول شهادة اتم في الجراح والقتل

كتاب التلخيص

جميل عن ابي عبد الله ع يقبل شهادتهم في القتل ويخذه
بأول كلامهم ومثله روى محمد بن عمران عن ابي عبد الله عليه
السلام قوله الشيخ في الدنيا يقبل شهادتهم في الجراح
القتل والى في خلاف يقبل شهادتهم في الجراح والى
يقع في اذ الحجة على مبلغ والجمع على الدماء وجب الواجب
خطأ فلا ولي الاقتصار على القول بغير الجراح بالشرط الذي
يلوع العشر وبقا الاحتجاج اذا كان عليه مبلغ تسكا بموضع
كتاب التلخيص كالمعتل فلا يقبل شهادة للجنون اجماعا اما
من ياله للجنون او واد فلا باس بشهادته في حال افاقه لكن
بعد استظهار الحاكم بما يتيقن معه مضعف ذهنه واستكمال
فطنته وكذا من يعرض له السهو غالبا فربما مع الشك في ثبوت
بعضه فيكون ذلك معية الغاية في اللفظ وفاقا لغاية
حجب كالمعتل ما عليه حتى يستثبت ما يشهد به وكذا المعتل
الذي في جملته البلاء فربما استنطق لعدم فطنته لما يراه
الامور فلا ولي الا على من شهد به ما لم يكن الا بالحق الذي
تحقق الحاكم استنبات الشاهد لا بولائه لا يصح في مثله
كتاب التلخيص الايمان فلا يقبل شهادة غير المؤمن وان استغف
بالاسلام لا عليه من غير ولا غير لا يضافه بالفسق والظلم
الماع من قوله الشهادة نعم قبل شهادة الذي خاصة في

كتاب التلخيص

كون
 انما يوجد من عدول المسلمين من شهداءها ولا يشهدون
 للمسلمين في غير ذلك وباشترطوا رواية مطهرة وحيث لا يثبت
 بعرفه الحاكم او قيام البينة او اقراره او عمل من شهادة
 الذي عليه الذي قيل لا وكذا لا يثبت على غير الذي قيل
 قبل شهادة كل ملة على ملة ومما استدل به رواية
 وللعنف **الرابع** العبد لا ادلافا فيه مع الظاهر اليقيني
 ولا يثبت في رواية بما يوجب الكبار كالقتل والربا والادب
 وغصب الاموال المعصوية وكما يوجب قتل الصغار لاصول
 او يثبت الاغلب انما لو كان في الشبهة فقد قيل لا يثبت
 الا يثبت منها الا فيما قيل فاشترطوا في التزم لا يثبت
 بغيره لا مكان التناول بلا اشتقاق ولا ولا شبهة وربما
 بغيره وام ان الضميمة لا تطلق على الذنب لا مع الخطا
 هذا الا على من يثبت فان الملاحقة بالنسبة وكذا
 اصطلاح ولا يثبت في العبد ترك المذنبات وكذا
 عن الجميع انما يبلغ حد يثبت بالثبوت بالثبوت
 ساقط الا في كل مخالف يثبت من اصول العقاب
 من شهادة سواء استند في ذلك الى التقليد والاجتهاد
 ولا يثبت شهادة المخالف في الفروع من معتقدين لعق اذا لم
 يخالف البتة ولا يثبت وان كان عينا في الجهاد التام

في هذا الباب من المسائل التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية
 والادلة العقلية هي التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية
 والادلة العقلية هي التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية

لا يثبت شهادة الفادق ولو ثبتت بعد التوبة ان يكذب
 نفسه وان كان صادقا في غيره بالجملة وقيل يكذبها ان كان كاذبا
 في غيرها في الملاء ان كان صادقا في الاخرى وقيل لا يثبت
 اصلح العلة بزيادة عن القوية اصلح ولو ساعد ولو اقام
 بالعدل او صدقه العذوف فلا حجة عليه في **السادس**
 اللعب بآلات العمار كالحرام كالشطرنج والنرد والاربع
 عشر وغير ذلك سواء قصد للزينة او للهو او القمار **الرابع**
 شارب السكر من شهادته ويقتصر على ان يكون او يثبت ان
 او غشقا او ضيحا او شرب منه قطرة وكذا الفجاء وكذا
 العبير اذا اعلان نفسه او بالنار ولولم يكن الا ان يغلق
 حتى لا يثبت ثلثه اما غير العبير من القمار والسر فلا يصلح
 خلا لسلام جسد ولا باس باخاف الحظر للتحليل **الحامس**
 هذا الصوت المشتمل على التجميع المطرب فيصنف فاعله
 وقرنه شهادة تامة لا مستعصية استعمل في شعور وان
 ولا باس بالحد او يجر من الشعر ما تضمن كذا او هجاء مؤمن
 او نسيبها باهرا لا معروفة غير محال او موعا عداوة من
 منه مكروه **السادس** الذم والعقوب الضميمة وغير ذلك
 من آيات الله وحرام يثبت فاعله ومستعصية ويكره الذم
 في الاموال والنفوس **السابعة** المسد معصية وكذا بقية

في هذا الباب من المسائل التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية
 والادلة العقلية هي التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية
 والادلة العقلية هي التي لا يثبت فيها
 الا بالادلة الشرعية والادلة العقلية

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

مؤيداً وليعترف كثره وانما يحققت الادنى فقلته منها كما لا يثبت
 الا بشاهدين وهو المطلق والمخالف والوكالة والوصية اليه
 والنسب وولاية الامانة وفي العتق والعقاص والنكاح
 ثم قد اظهر بكونه بان شاهد وامرأتين ومنه ما يثبت
 بشاهدين وشاهد وامرأتين وشاهد ويمين وهو الذي يثبت
 ولا يملك كالفقير والمفقر والنسب وعقود المعاوضات
 كالبيع والشرع والمك والصلح والايات والمساواة واليمن
 والوصية له ولبناته التي احتجب الا يمين وفي الوقت مرقدة
 الظهور انه يثبت بشاهد وامرأتين وشاهد ويمين **الطرف الرابع**
 ما يثبت بالرجال والنساء منفردات ومنفردات وهو الزنا
 ولا يثبت بالزوجين والطلاق الباطنة وفيه قبول شهادة
 النساء منفردات في الرضاع خلاف اقره الجواز وقيل شهادته
 امرأتين مع رجل في الدبوين ولا يملك وشهادة امرأتين
 مع اليمين ولا يقبل فيه شهادة النساء منفردات ولا يثبت
 وقيل شهادة المرأة الواحدة في جميع ميراث المستهل
 وفي ربع الامنية وكل موضع يقبل فيه شهادة النساء لا
 يثبت بالمرأتين **مسألة** الا في الشهادة التي شرطها
 في شيء من العقود الا في الطلاق ويستحب في النكاح والار
 وكالف في البيع النامية بحكم الحاكم فيع للشهادة فان كانت بحقة

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

في فهمه فان اقمتم الي شهادة فاعرف ان جاز له الشهادة على الفقه
 مستندا الي تعريفهما كما شهد المبر على تعريف غيره والى
 يحصل ذلك وتعرف هو صوته العا وبمعرفة من يسمعها الا
 فيقول لا يقبل لان الاصوات مما تلت الوحيات بها فقبل ان
 الاحتمال يندفع باليقين اذا تكلم على تعدي بل الجملة اليك
 الا عني بفتح شهادته فتعلا وموقعا عن علمه ومن الاستقامة
 فيها يشهد فيه بالاستقامة ولو جعل شهادة وهو مبصر
 ثم عني فان عرف نسب الشهود اقام الشهادة وان شهد على
 العين وعرف الصوت يقيجا بان يبين اما شهادته على
 المقنن فاضيقه قطعاً وقيل شهادة اذا اتمهم الحاكم
 عاذاً حاضر عنده **الطرف الثالث** في اقسام المعقوف
 وهو ثمان حق الله موثق الا يمين ولا قوله منه لا يثبت
 الا باربعة رجال كالزنا واللاوط والحق وشي اتيان النكاح
 فلو ان اشتهر ما سبق به ثمان يمين ويثبت الزنا خاتمة
 رجال وامرأتين من جهة الجواب مع نسائهم الا لا يثبت
 به الا بيمين وثبت به الجلاء ولا يثبت بغير ذلك ومنه ثمان
 شهادتين وهو ما عدا ذلك من النساء كالموتى والمعدوم
 لثقة وشرب الخمر والردة ولا يثبت شيء من حقوق
 تعي شهادتهما امين ولا يشاهد ويمين ولا يشهادة النساء

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بما ان الشارح يقول الفرع عدم الاصل...
لا اعلم ولو شهد الفرعان ثم حضر شاهد الاصل فان كان بعد
للمك لم يقدح في حكمهما وانما اذا كان قبله سقطا في
الفرع وبقي للمك شاهد الاصل ولو غيرت حكم الاصل في
او كثر لم يحكم بالفرع لان الحكم يستند الى شهادة الاصل
يقبل شهادة النساء على الشهادة فيما يقبل فيه شهادة النساء
سقطت كالعيوب البالغة والاستهلاك والوصية وفيه
ثمة واشبهه المنع ثم الفرعان ان شيا الاصل وعدلا مثل
وان شيا ولم يقدح لاهمها للمك وجب من الاصل وحكم
مع ثبوت ما يقتضي القبول وطرح مع ثبوت ما يمنع من
وشبهه اما لو عدل لا ولم يثبت لم يقبل ولو اقر بالاولى ايا
انما بالعمول لانه ان يوجب البينة ثبت شهادة الشاهد
ويقبل في ذلك الشهادة على الشهادة ولا يثبت بها حتى
انما حرمه النكاح وكذا لا يثبت التعزير في جلي البينة
ويثبت تحريم الاكل في المأكولة وفي الاخرى وجوب بيعها
في بلاد آخر **الطريق الثاني** في التعايق وهي ممكن
الاولى في اشتراط الفراد الشاهدين على الميقن الواحد
ويؤتى عليه مسائل الامور في فراد الشاهدين على
التيقن الواحد شريطة القبول فان اتفقا معني حكمهما

هذا ان الشارح يقول الفرع عدم الاصل...
لا اعلم ولو شهد الفرعان ثم حضر شاهد الاصل فان كان بعد
للمك لم يقدح في حكمهما وانما اذا كان قبله سقطا في
الفرع وبقي للمك شاهد الاصل ولو غيرت حكم الاصل في
او كثر لم يحكم بالفرع لان الحكم يستند الى شهادة الاصل
يقبل شهادة النساء على الشهادة فيما يقبل فيه شهادة النساء
سقطت كالعيوب البالغة والاستهلاك والوصية وفيه
ثمة واشبهه المنع ثم الفرعان ان شيا الاصل وعدلا مثل
وان شيا ولم يقدح لاهمها للمك وجب من الاصل وحكم
مع ثبوت ما يقتضي القبول وطرح مع ثبوت ما يمنع من
وشبهه اما لو عدل لا ولم يثبت لم يقبل ولو اقر بالاولى ايا
انما بالعمول لانه ان يوجب البينة ثبت شهادة الشاهد
ويقبل في ذلك الشهادة على الشهادة ولا يثبت بها حتى
انما حرمه النكاح وكذا لا يثبت التعزير في جلي البينة
ويثبت تحريم الاكل في المأكولة وفي الاخرى وجوب بيعها
في بلاد آخر **الطريق الثاني** في التعايق وهي ممكن
الاولى في اشتراط الفراد الشاهدين على الميقن الواحد
ويؤتى عليه مسائل الامور في فراد الشاهدين على
التيقن الواحد شريطة القبول فان اتفقا معني حكمهما

هذا ان الشارح يقول الفرع عدم الاصل...
لا اعلم ولو شهد الفرعان ثم حضر شاهد الاصل فان كان بعد
للمك لم يقدح في حكمهما وانما اذا كان قبله سقطا في
الفرع وبقي للمك شاهد الاصل ولو غيرت حكم الاصل في
او كثر لم يحكم بالفرع لان الحكم يستند الى شهادة الاصل
يقبل شهادة النساء على الشهادة فيما يقبل فيه شهادة النساء
سقطت كالعيوب البالغة والاستهلاك والوصية وفيه
ثمة واشبهه المنع ثم الفرعان ان شيا الاصل وعدلا مثل
وان شيا ولم يقدح لاهمها للمك وجب من الاصل وحكم
مع ثبوت ما يقتضي القبول وطرح مع ثبوت ما يمنع من
وشبهه اما لو عدل لا ولم يثبت لم يقبل ولو اقر بالاولى ايا
انما بالعمول لانه ان يوجب البينة ثبت شهادة الشاهد
ويقبل في ذلك الشهادة على الشهادة ولا يثبت بها حتى
انما حرمه النكاح وكذا لا يثبت التعزير في جلي البينة
ويثبت تحريم الاكل في المأكولة وفي الاخرى وجوب بيعها
في بلاد آخر **الطريق الثاني** في التعايق وهي ممكن
الاولى في اشتراط الفراد الشاهدين على الميقن الواحد
ويؤتى عليه مسائل الامور في فراد الشاهدين على
التيقن الواحد شريطة القبول فان اتفقا معني حكمهما

اختلافهما نظرا لافرق بين ان يقول عصب وبين ان يقول
احدهما عصب والاخر ايقن ولا يحكموا باثباتا معني مثل ان يشهد
احدهما بالبيع والاخر بالاذن او البيع والاخر لا بها شيان
مختلفان فمهم لو جاز مع احدهما ثبت **الثاني** لو شهد احدهما
انه سرق فضا ما عدوه وشهد الاخر انه سرق شيئا يحكم
بما لا يشاهد على فعلين وكذا لو شهد احدهما انه سرق ذلك
بعينه لتحقيق التعارض او لتغاير العقلين **الثالث**
لو قال احدهما سرق دينارا وقال الاخر ذروها او قال احدهما
سرق قوتا ايقن وقال الاخر اسود ونحو كل واحد من هذا
الصدق ياتي بيقين فان يحكم مع احدهما ومع من الذي لكن
يثبت له الغرم ولا يثبت القطع ولو تعارض في ذلك يثبت
على عين واحد سقط القطع للشبهة ولم يقطع الغرم ولو
كان تعارض اليقين لا على عين واحد يثبت التغاير والدليل
الرابع لو شهد احدهما انه باع هذا الثوب بل يشارك
شهادة الاخر انه باع ذلك الثوب بعينه في ذلك الوقت
يشاركين في ثبوت التعارض وكان له المطالبة بالبيع
سأمع الدين ولو شهد له مع كل واحد شاهد آخر ثبت الدين
ان ولا ذلك لو شهد واحد بالاذن والآخر بالبيع فاقيد
بثبوت الاثباتهما والاخر باقتناع الدين ولو شهد بكل واحد

هذا ان الشارح يقول الفرع عدم الاصل...
لا اعلم ولو شهد الفرعان ثم حضر شاهد الاصل فان كان بعد
للمك لم يقدح في حكمهما وانما اذا كان قبله سقطا في
الفرع وبقي للمك شاهد الاصل ولو غيرت حكم الاصل في
او كثر لم يحكم بالفرع لان الحكم يستند الى شهادة الاصل
يقبل شهادة النساء على الشهادة فيما يقبل فيه شهادة النساء
سقطت كالعيوب البالغة والاستهلاك والوصية وفيه
ثمة واشبهه المنع ثم الفرعان ان شيا الاصل وعدلا مثل
وان شيا ولم يقدح لاهمها للمك وجب من الاصل وحكم
مع ثبوت ما يقتضي القبول وطرح مع ثبوت ما يمنع من
وشبهه اما لو عدل لا ولم يثبت لم يقبل ولو اقر بالاولى ايا
انما بالعمول لانه ان يوجب البينة ثبت شهادة الشاهد
ويقبل في ذلك الشهادة على الشهادة ولا يثبت بها حتى
انما حرمه النكاح وكذا لا يثبت التعزير في جلي البينة
ويثبت تحريم الاكل في المأكولة وفي الاخرى وجوب بيعها
في بلاد آخر **الطريق الثاني** في التعايق وهي ممكن
الاولى في اشتراط الفراد الشاهدين على الميقن الواحد
ويؤتى عليه مسائل الامور في فراد الشاهدين على
التيقن الواحد شريطة القبول فان اتفقا معني حكمهما

هذا ان الشارح يقول الفرع عدم الاصل...
لا اعلم ولو شهد الفرعان ثم حضر شاهد الاصل فان كان بعد
للمك لم يقدح في حكمهما وانما اذا كان قبله سقطا في
الفرع وبقي للمك شاهد الاصل ولو غيرت حكم الاصل في
او كثر لم يحكم بالفرع لان الحكم يستند الى شهادة الاصل
يقبل شهادة النساء على الشهادة فيما يقبل فيه شهادة النساء
سقطت كالعيوب البالغة والاستهلاك والوصية وفيه
ثمة واشبهه المنع ثم الفرعان ان شيا الاصل وعدلا مثل
وان شيا ولم يقدح لاهمها للمك وجب من الاصل وحكم
مع ثبوت ما يقتضي القبول وطرح مع ثبوت ما يمنع من
وشبهه اما لو عدل لا ولم يثبت لم يقبل ولو اقر بالاولى ايا
انما بالعمول لانه ان يوجب البينة ثبت شهادة الشاهد
ويقبل في ذلك الشهادة على الشهادة ولا يثبت بها حتى
انما حرمه النكاح وكذا لا يثبت التعزير في جلي البينة
ويثبت تحريم الاكل في المأكولة وفي الاخرى وجوب بيعها
في بلاد آخر **الطريق الثاني** في التعايق وهي ممكن
الاولى في اشتراط الفراد الشاهدين على الميقن الواحد
ويؤتى عليه مسائل الامور في فراد الشاهدين على
التيقن الواحد شريطة القبول فان اتفقا معني حكمهما

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم

واعترضوا انهم لم يضمن اليهود وكان الفصل على الولي **الشافعي**
 اذا شهد بالاطلاق ثم رجعا فان كان بعد الاخول فبعضها وان كان
 قبل الاخول فبعضها نصف من المبيح لانها لا يضمنان الا اذا
 دفعه اليهود عليه بسبب الشهادة **وقيل** الاول اذا رجعا
 معا فبعضها بالتوبة فان رجعا احدهما ضمن النصف ولو ثبت بشا
 وامرأتين فرجعوا ضمن الرجل النصف وضمت كل واحدة الى
 ولو كان عشرة نسوة مع شاهد يجمع الرجل ضمن السدس وفيه
 تردد **الشافعي** لو كان الشهود جماعة ضمن واحد منهم الثلث ولو
 جمع نسوة او نساء باخطاها لا يضمن لان في الدية شون المقت
 ولا يضمن التامه لما يحكم بل يجزأه فيعير اليهود له والاول
 لاختيار الشيوخ وكذا لو شهد رجل وعشرة نسوة فجمع ثمان منهن
 فبطل كان على كل واحدة نصف السدس لا شراكم في قتل
 المالك ولا اشكال فيه كايه الاول **الثالث** لو حكم قتلت
 نسوة بالرجح مطلقا لم يضمن الحكم لاحتمال التجدد بعد الحكم
 ولو يضمن الوقت وهو موقوف على انها دفعة ولو كان بعد التامان
 وقيل الحكم لا يضمن ولو اقتص الحكم فان كان قتلا او جرحا فبطل
 فدية والدية في بيت المال ولو كان الميتر للفصل هو الذي يضمن
 ففي ضمانه تردد ولا شبهة انه لا يضمن مع حكم الحاكم وادنه و
 لو قتل بعد الحكم وقبل الادن ضمن الدية اما لو كان مالا ما يضمن

لو قتل بعد الحكم وقبل الادن ضمن الدية اما لو كان مالا ما يضمن

ان كانت العين باقية وان كانت تالف فبطل الشهود له لا يضمن
 بالقبض بخلاف الفصل ولو كان معسرا قال الشيخ ضمن الامام و
 يرجع له على الحاكم له اذا ايسر وفيه اشكال من حيث ان
 الضمان على المعلوم له تالف المالك في بداهة فلا وجه لضمان المالك
سأله الاول اذا شهد اثنان ان الميت اعتق احدهما
 ليكفو قيمته الثالث وشهد آخران او العدة ان المعتق
 لم يوفيه قيمته الثالث فان قلنا الميتر من الاول حقيقا وان
 قلنا يخرج من الثالث فقد اعتق احدهما فان عرفنا الثالث
 صح عقده وبطل الآخر وان جهل استخرج بالفرقة ولو اتفق
 عقدهما بيمين واحدة قال الشيخ يبرع بهما ويعيق الضم
 ولو اختلفت قيمتهما اعتق المبروع فان كان بقدر الثالث
 صح وبطل الآخر وان كان ازيد خرج العتق منه في القادر
 الذي يحتمل له الثالث وان نقص اكل الثالث من الآخر
الثانية اذا شهد اثنان بالوصية لم يرد وشهد من ورثته
 عدلان انه رجع عن ذلالت فامروا بحال الدية قال الشيخ يقبل
 شهادة الربوع لانها لا يخرجان بغيرها وبه اشكال من حيث
 ان المال يورث من يلهيها بما عيرها المذبحي **الثالثة** اذا
 شهد شاهدان ان زيد بالوصية شهد شاهد بالرجوع الى
 الوصية لم يرد وكان لعمري ان يحلف مع شاهد لان شهادته

الضمان على المعلوم له تالف المالك في بداهة فلا وجه لضمان المالك

اكتفاء

شاهدان

ولو شهد اثنان بالوصية لم يرد وشهد من ورثته عدلان انه رجع عن ذلالت فامروا بحال الدية قال الشيخ يقبل

في غير موضع آخر في هذا الكتاب

فقد اورد المصنف في هذا الموضع من كتابه في بيان ما لا يمتنع من ان يكون العقل في غير موضع في بعض الاشياء

منفردة لا تقارن لا ولي **الاولى** اذا وحيي بوضوح من منفردتين
 ضمه الى ان اجمع على ليدلها قال الشيخ لا يقبل العقل البشري
 كالشهادة بل اولى بغيره او يعرف **الثاني** اذا ادعى العقل الحق
 واقام بينه وبين الحق وبينما لا يتعرف حتى ثبت الترتيب
 فانه في السبوط يعرف وكذا قال لو اقام في الماشا هذا واحدا
 وادعى ان له كسر وشاخص العزيمة لا يمكن من اثبات
 حقه بالدين وفي الكمال ان كان لا يقبل العقول قبل
 ثبوت الدعوى **كتاب المنطق والتجويد** كتابه
 عقود معتدلة بغير حكايا والبرهان في معنى تفرعها واسهل
الاول ستة اركان وما يتبعها من الغلاف وشرب المشر والرسالة
 وقطع الطريق **والثاني** اربعة النعم والبرهان والبيان
 واركانها ما سوي ذلك من الحاد فنفرد كل قسم بابا عدا ما
 يتاخر او يسبق **الباب الاول** في هذا الزمان والظن في الحب
 والمد والولع **الكتاب** هو ما يلازم الانسان ذكره في فسخ
 امره بحرية من غير عقد ولا شبهة لا ملاك ويحقق ذلك
 بعقود المشقة فلا اورد ولا ويشترط في تعلق الحق العلم بال
 التجريد والاختيار والبلوغ وفيه تعلق الجسم مضاعفا الى ذلك
 الاختصاص ولو تبيح محبة كالألم والمرضعة والمختصة في
 الولد ولا يغير المحبة بل بالخير فالحمد ولا يشترط العقل

فقد اورد المصنف في هذا الموضع من كتابه في بيان ما لا يمتنع من ان يكون العقل في غير موضع في بعض الاشياء

بأنفاد بوشة في سقوط الحد ولو استأجرها لوطي لم يقط
 بغيره ولو تفرع الحد لم يقط كذا في قطع كل موضع
 يفرع الحد لكن بعد على فراشه امرأة فقلها زوجته
 فوطيها ولو ثبت له فعلها المذنب ونحوه رواية قيام عليها
 للحد أو عليه شراوي من ملكه وكذا في قطع لوطي الجنه
 فتمها فتوقه الحد ويقطع للمذنب مع الاكل وهو تحقيق
 في طرف المرأة قطعاً في تحقيقه في طرف الرجل تردد
 والتمسكه امكنه لما يفرع من سبل الطبع المزجور بالسنة
 ويثبت للحد في علي الوالي مثل ثمنها على اكلها
 ولا يثبت الاختصاص الذي يجب معه الرجم حتى يكون
 الوالي بالفاعل لوطي في فسخ مملوك بالعقد الدائم او الوقت
 تمكن منه تغلب عليه في ربح وفي رواية بمجودة دون
 مسافة التقصير وفيه اعتبار كمال العقل خلاف فلو وطئ
 الحنون ما قل وجب عليه الحد كما كان او حيلة هذا التيسار
 الشفيين وفيه تردد ويصطلح الحد بأدعي الرعية ولا
 يكلف المذنب دينه ولا يمينا وكذا ما يوجب ما يصلح بهما بالنظر
 الى المذنب والاحسان في المدة كما لا يختصان في الرجل كونه
 فيها كمال العقل اخباغا فلا حرم ولا حد بل يحن في حال الزنا
 ولو كانت محنة وان زنا بالعاقل ولا يخرج المطلق من

في غير موضع آخر في هذا الكتاب

فقد اورد المصنف في هذا الموضع من كتابه في بيان ما لا يمتنع من ان يكون العقل في غير موضع في بعض الاشياء

فقد اورد المصنف في هذا الموضع من كتابه في بيان ما لا يمتنع من ان يكون العقل في غير موضع في بعض الاشياء

دون الخدوهي اشهر ولو اقر بما يجب من الرحم ثم انك تسقط الرحم
ولو اقر بعد عشر الرحم تسقط لانك اكر ولو اقر بعد ثم تاب كان

عن الاختصاص ولو قرئت تحت علمه كان عليها الحق تأمل كما لا يخفى
ان علم التغير والمقتضى ولو جهل فالعلم لو كان احدهما مالم لا يحتمل
تأمل دون الجاهل ولو ادعى احدهما للمها لا قبل اذا كان متكاملاً
فيستحق ويخرج بالاطلاق الباقي عن الاختصاص ولو جامع الماهل
لم يستحب عليه الزوج الا بعد الطهر وكذا المملوك لا يعتق
الكتاب اذا عتق ويجب المدة على الامعي فان ادعى التهمة
فيكر لا يقبل ولا شبه القول مع الاختلاف وبنت الفأ
بالاقرار او البينة **اما الاقرار** فيشترط فيه بلوغ المقر
وكمال الاختيار والحرة وتكون الاقرار بعد عا في اربعة اجزاء
ولو اقرت في الاربعة لم يجب لها الزوج التغير ولو اقرت بعد
في مجلس واحد فالدفع للطلاق والسبوط لا يثبت ومنه تزده
ويشعوب في ذلك الرجل والمرأة ويقع الاشارة المقتضية
للاقرار في الاخرى مقام النطق ولو قال زنايت بقلانة
لم يثبت الزنا في طر فالحق بكونه اربعا وما يثبت العذف
للزنا فيه تزده ولو اقرت بعد لم يثبت ان يكلف البينك ومنه
حتى ينفق عن نفسه ويكفيها ولا يتجاوز المائة ولا ينقص من
وربما كان صغارا في طرف الكثرة ولكن ليس بصواب في طرف
النقصان لمجان ان يرد بالحق التغير وفيه التيسير والقسا
في اقرار واحد والمغايرة روايتان احدهما ما لا حجة ولا اخت

الامام عجل الله افاته وحبها كان اولها ولها ولها ولا يعلم
الحق الا ان نقر بالانوار **وما البقية** فلا تكفي اول من البقية
الحق انما هو قتل شهادة وطمعنا وادبرنا وشب به

لما دعوا إلى الحرب ولو شهدوا دون الأديع الجب وحدهم
للغربة ولا يبق منها دهم من ذكر السامية اللولج كالليل
في الكثرة عند عقد الامارات والاشبهه يكون ان يقول

لأنهم فيها سبب العقاب والعلم يشهدون بالعباسية لم يجد
الشهود عليه وحدهم ولا يابن قارم عليه الصلاة والسلام

أخبرنا أبو عبد الله عن بعض بني عمار عن أبيه عن بعض بني زائدة
عن أبيه عن بعض بني عمار عن أبيه عن بعض بني زائدة
عن أبيه عن بعض بني عمار عن أبيه عن بعض بني زائدة

بالطاعة في شوق الحاد على الأخي وحبان أحدها شيت
لأخفاق على الزنا الموجب للعدي عليه كلا التقدير من والأخند
لا شيت لأن الزنا اعتدالاً أو غنة عند الطاعة وكان

شهادة على فاعلين ولو انما الشهادة بعضية وقت حدوث الفعل
ولم يرتب انما البقية لانما لا يمتنع في حدوثه لا يفتح لقام
الاول من

وكانت له في ذلك الوقت من العمر نحو ثمانين سنة وانه كان قد
 كان له في ذلك الوقت من العمر نحو ثمانين سنة وانه كان قد
 كان له في ذلك الوقت من العمر نحو ثمانين سنة وانه كان قد

و لا تنفوا امرأتين لا تقبل شهوات النساء منفردات
ولا تنفوا داء رجل وستة

فان كان المالك قد مات او اصابته جنون فله ان يبيع ما في يده من الثمن
او ما له من الثمن في بيعه ما يشاء من الثمن

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والله اعلم بالصواب

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

الزمان في الشهادة وفي بعض الاشياء ان زاد عن سنة اتم له
تبع وهو مطروح ويقتل شهادة الاربع على اثنين فانه
ومن الاشياء التي تفرقت اليهود في الامامة بعد الاجتماع
بالايم ولا يقطع الشهادة بتسليم اليهود عليه ولا تلك
ومقابل قبل قيام البينة سقط عنه المذول وان بعد
قيامها لم يقطع عنه حذو كان او رجلا **في القتل الثاني**
في المذوق وفيه مقامان الاول يشبه القتل وهو الما قتل او جرح
او جلد وجرح وتعييب اما القتل فيعيب على من زنا بذات محرم
كالام والميت ونحوهما والذي اذا زنا بمسلمة وكذا من زنا
بامراة مكروهة لا يعتبر في هذه الموضع الا ضمان بئس
يقتل على كل حال شيئا كان او ثوبا او يمس او يمس فيه المثلث
والعبد والمسلم والكافر وكما يقتل في الزاني بامراة ابيه
ومثل يقتل على قتله بالتيق قتل نعم ويقتل على حيلة
ثم يقتل ان لم يكن محصنا ويجلد ثم يبرم ان كان محصنا على ما يقتل
الذليلين والارواح اطهر **واما الجرح** فيجوز على المحصن اذا زنا
بالعلة طاهرة فان شجعا او شجعة جلد ثم جرم وان كان شاعرا
فيه دولا فان احدهما يبرم لا غير والاخر يجمع له بين المثلث
وهو شبه ولو زنا بالبالغ المحصن بعينه بالمائة او بالمحسنة
فعلية للملك لا الاجم وكذا الذرة لو زنا بها طفلا ولو زنا بها الشدة

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

كان

لله

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

فعلية للملك ما بين ثبوت في طرف المثلثين
يقتل **واما اللواط** يقتل فيه ان جلد الذكر للغير المحصن حذو
ما هو غير مكسبه وغرب من مصر الى اخرها ما كانا
غير مكسبه وقيل على من القرب من امات ولم يدخل
بشيء على الكبر ما هو ولا شبهة اية عبارة عن غير المحصن
وان لم يكن ملكا اما المرأة فقتلها الجلاء مائة ولا تقرب عليها
واخره والاولى يشبه الجلاء من محصنا كان او غير محصن
كان او غير مكسبه ولا جرح عليه احدهما ولا تعيب ولو تكلم من اللواط
ان اقامه على طهارة بين قتل في الثالث وتوفي في اللواط
وهو واجب اما المملوك فانه اذا اقيم عليه المذبة جاعلا في
الثامنة وتوفي في الثانية عشرة ولو اوى وفي الزنا المتكاد
حذو واحد وان كثر وفيه دولا اي يصير عن ابي جعفر
ان زنا مملوكا مائة مرارا فعليه حذو وان زنا بنسوة فعليه في واحد
كل امرئ حذو وهي مطرحة ولو زنا بالتيق مائة دفعة الامام
الحا حذو عليه ليعقوب المذبة عليه معتقدهم وان شاء اقامه
بموجب شرع الاسلام لا يقيم المذبة على الحاسن حتى يقتل
مخرج عن نفاسها وتوضع الوالدان لم يشفق له غير منع ولو
وجد الكافر حذو اقامة للمذبة يبرم المريض والمثقلة
ولا يجلد احدهما اذا لم يعيب قتله ولا رجة في قيامه الشدة

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

في المثلثات ما بين ثبوت في طرف المثلثين

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً

السابعة إذا شهد بعض ورثت شهادة الباقين في شيء من المال
 والمبسوطة ردت بامرئها في البيع وإن ردت بامرئها في البيع
 المردود للحد دون الباقين وفيه إشكال من حيث تحقق القدر
 العاشر عن يثمة ولو رجع وأخذ بعد شهادة الآخر مع حجة
 الرابع دون غير **الباب** إذا وجد مع زوجته رجلان
 بها فله قاتلها ولا انفرد في الظاهر عليه القدر إلا أن يأتي
 عليه دعواه ببيتة أو يبيد قه الوالي **الثانية** من أقص
 كبر أصبعه لزمه مهر نسائها ولو كانت أمة لزمه عشر
 قيمتها أو قيل يزره الأرض ولا ذلك مروي **الثامنة**
 من تزوج أمة على حرة مسلمة فوطئها قبل الأذن كان عليه
 ثمن حد الزاني **العاشرة** من زاني في شهر رمضان مائة أو مائة
 عقوب زيادة عليه لحدانيتها لعله لم يرد وكذا لو كان في مكان
 أو زمان شريف **الباب الثاني** في اللواط والتحقق والعبادة
 أما اللواط فهو وطئ الذكر بآيقاب وغيره وكذا لا يشترط
 إلا بالافراد أربع مرات أو شهادة أربعه رجال بالعلنية
 وشترط في القهر المبلغ وكال عقول والمدة والاختيار
 فاعا كان أو مفعولاً ولو اقر دون أربع لم يحد وعنه ولو شاة
 بذلك دون الأربع لم يثبت وكان عليهم الحد للحدوث
 الحاكم فيه بعلله أما ما كان أو غيره عليه الأصح وموجب على

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً

الفاعل قالمفعول إذا كان كل منهما بالغا فاقلا ويستوعب في
 ذلك العبد والعبد والمسلم والكافر والمحصن وغيره ولو لوط
 البالغ بالغير موطئاً قتل البالغ وأدب الصغير وكذا لو لوط
 بمجنون ولو لوط بعبه حراً قتل المجنون ولو لوط بحرية
 الأكره سقط عنه دون المولي ولو لوط بمجنون بغير قتل
 حد الفاعل وفي شفعه على المجنون فإن أشبهها الشفيع
 ولو لوط بالرجل يسلم قتل وإن لم يسلم ولو لوط بعنقه كان
 الأثم مخيراً بين إقامة الحد عليه وبين دفعه إلى أهله
 عليه حدتهم وكيفية إقامته هذا للحد القتل كان للوالد
 ابناً أو ابنة أو ابنة إن كان مختصاً بجم وإن كان غير مختص
 فلا وله أشهر ثم الإمام مخيرة في قتله بين ضربه بالسيف
 أو خنقه أو رميه أو القاء من شاهق أو القاء من حدار
 عليه أو يحد أن يجتمع بين أحد هذه وبين خنقه وإن لم
 يكون ابناً كالشحية أو بين الاثنين فإحداهما بقتل

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً

في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً
 في قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ إِحْفَادًا** أي يبيتون لربهم إحداداً أي يبيتون لربهم إحداداً

بغير ان من ثلثين سوطا لا تسعة وتسعين لو تكررت ذلك منها
وتخلله الذي من ثلثي الثاني وكذا في من قبل غلاما ليدله
بحر من شدة وإذا تاب لا يط قبل قيام البنية سقط الحد
لوقاب بعد ان سقط ولو كان سقرا كان الامام محببا في العفة
ولا شتيفا من الحد في المحرمات بجلد تحريم كانت او اما سقرا كانت
او كافر محبة لو لم يحسنه للفا حاد والمفعولة وقيل
في الذنباية تترجم مع الشيطان وصحة مع مذهب الاول اولى
واذا تكررت المشاحقة مع اقامة الحد فلا تأقت في الحد
ويستقط الحد بالتقية قبل البنية ولا يقطع بعد ما
الاقرار والتقية يكون الامام محبلا ولا جنيثان اذا وجد تلك
او جرح في غير عمر من كل واحدة دون الحد فان تكررت الفعل
منها والتعريض مرتين فم عليها الحد في الثالث فان عاده فاق
في النهاية قبل ان اولى الاقتصار على العزم لحسن طواف
التهتم على الله **كتاب** الاول في كفاية بحد ولا يكتفى
بسمع الامكان ولا من من توجبه من ولا شفاع في استغا
السامية لو طرد زوجته فلا حقت كبر الخلق قال
في النهاية على المرأة الزجر على السنية جلد مائة بعد العزم
ولحق القول بالرجل في الملة المهر اما الزجر فعليه ما
مضى من التردد واشبهه لاقتصاره على الجلد واما جلد البنية

فانما هو الذي لا يحد في المحرمات بجلد تحريم كانت او اما سقرا كانت او كافر محبة لو لم يحسنه للفا حاد والمفعولة وقيل في الذنباية تترجم مع الشيطان وصحة مع مذهب الاول اولى واذا تكررت المشاحقة مع اقامة الحد فلا تأقت في الحد ويستقط الحد بالتقية قبل البنية ولا يقطع بعد ما الاقرار والتقية يكون الامام محبلا ولا جنيثان اذا وجد تلك او جرح في غير عمر من كل واحدة دون الحد فان تكررت الفعل منها والتعريض مرتين فم عليها الحد في الثالث فان عاده فاق في النهاية قبل ان اولى الاقتصار على العزم لحسن طواف التهتم على الله كتاب الاول في كفاية بحد ولا يكتفى بسمع الامكان ولا من من توجبه من ولا شفاع في استغا السامية لو طرد زوجته فلا حقت كبر الخلق قال في النهاية على المرأة الزجر على السنية جلد مائة بعد العزم ولحق القول بالرجل في الملة المهر اما الزجر فعليه ما مضى من التردد واشبهه لاقتصاره على الجلد واما جلد البنية

في الملة المهر اما الزجر فعليه ما مضى من التردد واشبهه لاقتصاره على الجلد واما جلد البنية

توجبه ثابت وهي المشقة واما لوق الولد فلا له ما من ان
وقد اختلف منه العايب فيحقق بموا المهر فلا يها سب
في العايب العذرة وديتها مهرنا ثا ولبيت كالرانية في
سقوط دية العذرة لان الرانية آذنت في الاقتصاص لست
هذه كذا لك وانك بعض المتأخرين ذلك وطن ان المسحقة
كالرانية في سقوط دية العذرة وسقوط النكاح **ولما**
العبادة فهي الجمع بين الرجل والنكاح لان الاول بين الرجل
والنكاح للوطا وبنت بالاقراء مرتين مع بلوغ القركا له
وحزرتيه واختياره او شهادة شاهدين ومع شوقه يجب
على القراء حسن وسبعون جلدة وقيل يحلق رأسه و
يهر ويستوي فيه الحر والعبد والمسلم والكافر وهما
ينفي باول مرة مالم يفي النهاية نعم فالسنة الثانية والاولى
مروي واما المرأة فعقله وليس عليها حشر ولا شدة ولا نفي

العيب الثالث في حال العذف والمطرية اعدا ربيعة
اولا في العجب وهو الرمي بالزنا والوطا كعقله
اولا في اول طي بانوات زان او لا طي او سكوح في
وما في دي هذا المعنى صريحا مع معرفة القائل بموضع اللفظ
باني لعدا تنفق ولو قال لولد الذي اقرب به لست بول
وحب عليه الحد وكذا لو قال لعمر لست لايك ولو قال

في الملة المهر اما الزجر فعليه ما مضى من التردد واشبهه لاقتصاره على الجلد واما جلد البنية

في الملة المهر اما الزجر فعليه ما مضى من التردد واشبهه لاقتصاره على الجلد واما جلد البنية

۱۰۰

فاحمد هذا الكتاب
في سنة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين
في سنة ١٢٠٠
في شهر ربيع الثاني
في يوم الاثنين

کتابخانه عمومی حضرت امام رضا (ع)
مجلس شورای اسلامی تهران

ساجدًا بحمدك

في ليلة من ليالي شهر رجب سنة ١٢٠٠ هـ
بمكة المكرمة في داره الشريفه

کتابخانه عمومی

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

ان يذهب بالعلميان فان شاء او يفتاب شعرا او لما عاذا اذ حصل فيه
الثقة المسكرة اما الغلام يبلغ حد الاستكثار ففي تحريمه
ثمة دول اشد بقاء على الصلح حتى يبلغ وكذا الصبي

کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی

[illegible]

عليه فضله أو حاله أو غيره من أهل الإيمان وكلما سبب الله الأمانة
عليهم السلام **الثاني** من ادعى التبع وجب قتله وكل من ماله
محمد بن عبد الله عليه السلام صادق أو لو كان عليه طاهر الإسلام
الثالث من عاب الحق قيل إن كان مسلماً ويوقر إن كان كافراً
الرابع بكون إن يزاد في ما زيل الصواب على عشرة أسواط وكلما
المالوس ويسكن إن ضرب عبد في غير حد حداً لوفه اعتاقه
وهو على الاستجاب **الثاني** كلما فيه العفو وجوز حقوق الله
ثبت شاهدين أو الأقرار مرتين عليه قوله ومن ظف استهوى
عبد عن كالأجنث **الثاني** كل من فعل محرمًا أو ترك واجباً
فلا إمام تغضبه بلا يبلغ الحد وتقديره إلى الإمام ولا يبلغ الحد

باب العبد الثَّامِبُ الرَّابِعُ

في هذا السكرو الفقااع وعلته تلكه الاوله في الموصوفه
تناول المسكرو الفقااع اختيارا مع العلم بالخير اذ كان النأ
كاملا هذه قيود اربعة شطبا تناول ليع الشرب والاشطاع
واخذة من وجا بالاغذية والادوية ونقي بالسكرا من ثابته
ان يسكر فان الحكم يتعلق بتناول القطر منه ويتبع في
ذلك في جميع السكرات الترتيق والنية والعسيلة
والزنا العول من الشير والخطه او الذبة وكذا العول
او ما زاد و يتعلق بحكم العسر اذ اخلوا ولم يعذب اقبالا
الزنا العول من الشير والخطه او الذبة وكذا العول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

إذا اتفق بالماء فعلى من نفسه أو بالآثار والأشبه أنه لا يجوز
ما يبلغ الشبهة المسكرة والفقاع كالشبيه المسكر في التحريم
إن لم يكن مسكراً أو في وجوب الاستناع من الشد أو يسه ولا
مطباغ واشترطنا الاختيار بقصياً من الكثرة فإنه لا يحد عليه
ولا يفتق الحكم بالشارب ما لم يكن بالذاعاً فلا ولا يقطع الحد
عن الكثرة فيقطع عن جعل التحريم أو جعل المشرب واجباً
بشهادة عدلين مسلمين ولا يقبل فيه شهادة الكفار
ولا مضاعفة أو بالأقرب من قين ولا يكتفى مرة ومثبط والمقر
البلوع وكذا العقل في التحريم والاختيار **الثاني** في كيفية
الحد وهو ثمانية بطلان رجل إذا كان الشارب أو أقره كان أو عبداً
وفي رواية عجلة العبد أربعين وهو متكرراً أما الكافر فإن نظام
بحد وإن استتر لم يحد ويصير سبب الشارب حرماً أو يحد عليهم
وكيفية ويبقى وجهها وفرجها ولا يقام عليه الحد حتى ينفق
وأما ما من بين قتل في الثالثة وهو المرمي وقتل في الثالثة
يقتل في الرابعة ولو شرب مراراً ففي حد واحد **الثالث**
في أحكامه وهو سبب الأول في الشهد واحد ثم يأتي

[illegible]

في بيان ما لا يثبت للمالك من غير ان يكون له مال

بعضها واجب لغيره ويثبت عليه ذلك وجوب المالك لغيره
نظر اليه لتعويض المالك ومنه تارة لا يحتمل الا ان يكون عليه
بعضها ولعل هذا الاحتمال يتبع ما به لو كان له مال لكان له
عن نفسه اما لو ادعى ذلك **الثانية** من شرب الخمر مستحلا
استحب فله ان يقيم عليه لغيره ان منع قتل وقيل يدين
حكمه حكم المرتد وهو قبيح اما سائر المسكرات فلا يقتل مستحلا
لتحقق الخلاف بين المسلمين فيها وقيام لغيره مع شربها مستحلا
ومع **الثالثة** من باع لغيره مستحلا فيساقب فان تاب ولا فدية
وان لم يكن مستحلا عزمه وما سئل ولا يقتل وان لم يقب بارتد
الرابعة اذا تاب قبل قيام البيعة سقطت البيعة وان تاب بعد
لم يسقط ولو كان ثبوت لغيره باقراره كان الامام حرا او مملوكا
من منع التغيير وحتم الاستيعاء منها وهو مملوك
فيها مائة الف لاوي من استحل شيئا من المحرمات المجمع عليها كان
لبيته والام والابن والابن لغيره ومن ولد على العترة يقتل
ولو اترك ذلك لا مستحلا عزرت **الثانية** من قتله لغيره
او القهر فلا دية له وفيما يجب على بيت المال والاوقاف
مروجا **الثالثة** لو اقام الحاكم لغيره بالقتل فان منع الشاهد
كانت الدية بيت المال ولا يصنع بها الحاكم ولا ما قلناه
ولو انقضى الحاصل لا ما قلناه فاجتنب حقا فانك الشج

منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال

على غيره

والا

ما مضى

لا يثبت للمالك وهو قبيح اذا لم يخطأ وخطأ الكلام
في بيت المال وقيل يكون عليه عاقلة الامام وهي قضية عمنع
عليه ولو امر الحاكم بضرب الحد وادبته عن الحد فتاب عليه
نصف الدية في مال الله ان لم يعلم الحد لانه سببه العذر ولو كان
سهوفا لنصف عليه بيت المال ولو امر بالحد فتاب عليه الحد فتاب
لغيره عدا فالنصف عليه الحد في مال الله ولو ادعى لغيره
فالدية عليه عاقلة وفيه احتمال آخر **الباب الخامس**
في السرقة والكلام في السارق والمسروق والحد
لغيره والواحق الاول في السارق ويشترط في وجوب
لغيره شرطا الاول البلوغ فالسارق الطفال لم يجز له
ومؤدب ولا يكرهت سرقة من في النهاية تعني عنه اولا فان
عادرت فان عادرت حقت عليه اربعة فان عاد فقلعت امانه
فان عاد قطع كما يقطع الرجل ويهذأ ولبايت **الثاني** العقل
فلا يقطع المجنون وفيه ريب وان كان دونه **الثالث** ارتفاع
الشبهة فالسارق المالك فان غير المالك لم يقطع وكذا لو كان
المالك مشتكا فاختار ما يظن انه قد رضى به **الرابع**
ارتفاع الشركة فالسارق من مال الغنيمة فيه واما ان
احدا لا يقطع ولا يجرى ان زاد ما سرقه عن نصيبه بغير
النصاب قطع والفضل حسن ولو سرق من مال الشركة

منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال

منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال
منه ان يكون له مال

بما روم العار على الفصاح ولا يقطع
 اليه من الرقة والوطنين اليه من قطع الحداد
 ولتأب بعد ما اقرار قبل يحتم القطع وقيل يقيم الامام في
 والعنف عليه وانه فيها ضعف ولو قطع الحداد الذي هو على
 قطع العين فله في الموضع لا لتعلق القطع بها قبل ذهابها
 وفي رواية محمد بن عيسى عن ابي جعفر ان عليا ع قال لا يقطع
 يمينه وقد قطعت شماله واذا قطع السارق يوجب جية
 المعلن بظلاله وليس للامم وسائر الخد لبيت مخفوفة والمقام
 في جرحه ويرى لانه استيفاء سابع **الكتاب الرابع**
 وهي سباب الاول يجب على السارق اعادة العين المشروقة
 وان تلفت اعزم مثلها او قيمتها ان لم يكن مثلاً وان قصت فعليه
 ارض النقصان ولو مات صاحبها دفنت اليه وقضت ان لم يكن له
 وارث فالي الامام **الثاني** اذا سرق انسان نصاباً وفي حوزة
 القطع فكلان فلا يثبت اليه في بيع القطع ولا في شئ خلاف اذا
 تقب ثلثة فبلغ نصيب كل واحد نصاباً فقطعوا وان كان دون
 ذلك فلا قطع والتوقف احوط **الثالث** لو سرق ولم يقطع
 عليه ثم سرق ثانية قطع بالاخيرة وان غرم المالكين ولو قامت الحجة
 بالسرقه ثم اسكت حتى قطع ثم شهدت عليه باخرى فانه في
 النهاية قطع يده بالاولى ويحمله بالثانية استناد اليه
 الرواية وتوقف بعض الاصحاب فيه وهو اولى **الرابعة**
 قطع السارق موقوف على مراعاة المرقعة فلم يرافعه

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

لو ربيعة الامام وان كانت البيعة ولو ومعه السارق سقط الحد
 وكذا لو عني عن الحد فاما بعد المرافعة فانه لا يقطع به ولو اقص
 لو سرق ما لا يقله مثل المرافعة سقط الحد ولو ملكه بعد
 المرافعة لم يقطع لخرج واعاده اليه لزم لم يقطع له خصوص
 السبب التام وفيه تارة من حيث ان القطع موقوف على المرافعة
 فلو ادفعه الي صاحبها لم يبق له مطالبة ولو ملكه لم يخرجه
 واخرج المالك احدهم واخرجه الآخر فالقطع على الخرج وكذلك
 وضعها الا للخل في وسط القرب واخرجه المالك فله في السبق
 لا قطع على احدهما لان كل واحد لم يخرجها عن كماله **الثاني**
 لو اخرج هذا النصاب دفعة وجب القطع ولو اخرج مارة
 في وجوبه تارة واحدة وجوب الحد لانه اخرج نصاباً في
 المرقعة الاخراج غير معلوم **الثالث** لو سرق واخذ النصاب
 واتخذت فيه احد ثلثيها بقية منه عن نصاب ثم اخرج نصاباً
 مثلاً خرق القرب او دفع الناة فلا قطع ولو اخرج نصاباً
 فقصت قيمته قبل المرافعة ثبت القطع **الرابع** لو ابلغ
 داخل الحرم ما قدره نصاباً كاللؤلؤة فان كان يتعد اخراجه
 فهو كالف فلحد ولو لم تقو خروجهما فلا يتعد بالنظر
 الى عادة قطع لانه يجري مجرى ابلعها **الخامس**
 السادس في حدة الحارب المحارب كل من خرج السلاح

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

هذا هو المقطوع
 من القطع
 من القطع
 من القطع

الثابعة لا يعتبر في قطع المحارب لحد النفس وفي الخلاف
يعتبر ولا فرق بين من حرره وعلي ما قلناه من القيد لا فائدة
في هذا البحث لأنه يجوز قطعه وإن لم يأخذ بما لا وكيفية
قطعه أن يقطع يده ثم يقطع رجليه الذي يقطع
ولو لم يقطع في موضعين خارج ولو فقد أحد العضوين
اقتصر على قطع الموجود ولم يقتل إلى غير **الثانية** لا يقطع
المستلب ولا الفاس ولا الحد على الأموال بالبربر
والرسائل الكاذبة بل يستعاد منه المال ويعتبر في المخرج
سبي غير مرتكب لأن اجبي ذلك شيئاً غير طاعة **المسألة**
من كتاب العدة وفيه أبواب الباب الأول في الردة وهو الذي
يكفر بعد إسلامه وله صنفان **الأول** من رده على الإسلام
ولا يقبل إسلامه ولو رجع وتيمم قتله ويدين منه زوجته
وتعتد منه عدة النكاح وتقيم أمواله بين ورثته وإن التفت
بإلحاح أو اعظم بما يحول بين الإمام وقاتله وفيه طريقتان
الأول ناد الساجي وكالعدل والاختيار فلوا كره كل نقطة
بالكفر لغوا ولو ادعى الإكراه مع وجود الأمانة قبل ولا قبل
للأمة بالردة بل تحبس وأما وإن كانت موقوفة على العدة
وتضمن بوفات الصلوات **الثانية** من أساء كفر
ثم ارتد فهذا قتيب فان أشنع قبل واستبانته واجبة

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

في الردة

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

وكبر قتيب قبل ثلاثة أيام وقيل القدر الذي يمكن معمله
الرجوع والأول لم يرد في وقوعه لما فيه من الثاني لأن
عذره ولا يرد عنه إماماً لا يكون باقية عليه وينسخ
العقد بينه وبين زوجته ويقتل كما حاشا على اقتضا
العقد وهي كعدة المطلقة ويقتل من أمواله ديونه وما
عليه من الحقوق الواجبة ويؤدي منه نفقة الأقارب
مادام حياً وبعد قتله يقتضى ديونه وما عليه من الحقوق
الواجبة ودين نفقة الأقارب ولو قتل ومات كانت كره
لورثة المسلمين فإن لم يكن له وارث سلم فهي للأمام وقوله
بحكم المسلم فإن بلغ مسلماً فلا بحث وإن اختار الكفر بعد
بلوغه استتيب فإن تاب والأقتل ولو قتله قاتله قبل
وصفه بالكفر قبل بفساد قتله قبل بلوغه أو بعد ولو
وله بعد الردة وكانت أمه مسلمة كان حكمه كالأول وإن
كانت ممة لم يعمل بعد الردة إذا كان حكمها لا يقبل السلام
بقوله هو لا يخفى استرقاقه ثم رد الشيخ فأنشأ بحجة لا تليق
كأنه بين كافر من تارة يمنع لأن أباه لا يشرق لغيره
بالإسلام قلنا القول وهذا أولى ويحرم الحاكم على أمواله
لأنه يترتب فيها بالآلاف فان غادره لمحقق لها وإن التفت
بإلحاح لم يرب بقيت على الاختصاص ويصاح منها ما يكون له العيلة

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

هذا هو الحق في الردة
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام
والردة على الإسلام

لا يصح لا يشهد إلا بأربعة لا بأكثر لأن شهادته العامة قد
تلايندفع لعدم التاكيد في الأصح وهو ما يشهد به الإقرار في جميع
الشهادات من اعتبار الشهودان بعد اعتبار الإقرار في مثل هذه
أقصر على شاهدين فإقرار الإقرار كذا **فصل في الإقرار**
من لا طمأنينة كان كذا **فصل في الإقرار**

۱۵۹۱

من لا مطيع كان في لاد المحي ويغير تقليطاً
من المي سيد عز و تقديم موط سفل الامام وفي ولاية
ان علياً عليه السلام ضرب يده حتى لحقت و زوجه من
بيت المال و هو قد راسطه لانه من اللوام و ثبت
عليه ان لا يتركه و لا يتركه لانه من اللوام و ثبت

في الدمام

[illegible]

سلاح يذهب دم المذنب وقد يلجأ كما كانا فاقلا ويشتد
 في ذلك ثم العبد ولو قتل المذنب كان كالثبديد ولا يبدل
 ما لم يحقق قصد العاقل ولا يدفعه ما دام مقبلا ويقتن الكف
 مع ادبار ولو ضربه فقتله لم يدفع عليه لا مدافع ضرر ولا
 لو ضربه مقبلا فقتله يد خلاصان على الضارب في الجرح ولا
 في السب أو في قبحه الخرب فالثانية مضغلة فان افعلت
 اذ لم يدر ان يضره

ختمه وعشرين سوطاً في الخصر كختم في آخره قبل والشعر في الأذن
وأما العنبر فبستانا ولحمها ولبنها وفلسها بقا لغيرها وألبيج أما
لبقيا أولا لا يؤمن من شياخ فلها لو قعد واخنا به واخرها
لثلاثين بعد فيها بالحالة فلان كان الأثر لا تم منها الحيا
لحمها كالخيل والبغال ولحمية ليريد جمع وانعم الرابح عنها لها
واخرجت من يله الواقعة ومعت في غيره أما عا في لاله
مفهومه لنا لولا لا غير بها صا حياها وما الأجي يضع فيها
بعض الأصحاب يختلف به ولم اعرف للتندوق ولا آخرت
فياد على العنبر وان كان العا لى هو المالك دفع اليه فو ليه
وبيت هذا شهادة رجلين عا لى ولا يثبت شهادة النساء
انفردوا وانضموا ولا يقران ولو قرأ ان كانت الدابة له ولا يثبت
العنبر حسب ولان تكرار الاقرار وقيل لا يثبت الا بالقرار
مترقب ومو غلط ولو تكرر مع تحلل العنبر فلا يثبت في
الرابعة ولو ثبت ليه من بنات آدم كوطي الجدة في تعلق الاسم
ولم يروا عتبان الاخصان وعلمه وعلنا الحناية الخفق فقام
الفتوة في زيادة عن كتمان يراة الامام ولو كانت زوجة
في المادي على العنبر ويصقط الحد بالشبهة وفي علة
الحجة على منة بخلاف ذلك بعض الأصحاب يثبت بشا قلة
لا تسمى شهادة على فعل واحد بخلاف الزنا بالحيلة ولا فصح

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or letter, featuring dense cursive writing and some marginalia.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر الطوسي

مات فالفصل صريح الثانية ولولاه لمات الأولى وبوت
 الثانية ثبت القصاص في النفس ولو سرقنا لآدي في قضية
 المذهب ثبوت القصاص بعد نصف الدين ولو قطع
 مقبلاً وتخله ما به ثم ياب لا مقبلاً ثم يري الجميع فلا في المذهب
 عليه ثبوت الدين ان تراعي ان اراد العلي القصاص بان
 بعد وتقتل الدين اما لو قطع يده ثم رجا له مقبلاً ولا في المذهب
 ما به او يري الجميع فان توافقا على الدين فقصص الدين وان
 طلب القصاص في نصف الدين والعرب ان لم يجر من مائة الى
 في رجا يري المخرج الواحد وليس كذلك الاول وفي الفرق بين
 ضعف الدين في الثانية لان حياية الطرف فيقطع القصاص
 مع الشراية كما لو قطع يده واخر رجا له ثم قطع الاول يده والاخر
 وقع الشراية مما سوا في القصاص والدينه **مسألة** من هذا
 الباب الاول لو وجد مع زوجته لم يملكته او غلاماً من
 زينة دون ليل الله دونه فان ايق الدع عليه فهو عليه **الثانية**
 من المطلق عليه قيم فاهم رجا فان اقر فمؤ بصحة او عصى
 ذلك عليه كانت كجناية هدم ولو اورد من غير رجا فمن
 كان المطلق رجا لثنا صاحب المنزل اقصر على رجا
 يكره فلا يديه اصل **الثالثة** اذا اديت زوجة ما دينا
 مشروطا فانت قال الشيخ عليه دينا لا به مشروطا بالثلاثة

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

الثالثة لو قتل في منزله فله جانيه اذ اد نفسه او ما هو كذا في
 فقام هو البينة ان المخل كان ذاسيف شهيداً على صاحب
 المنزل كان ذلك علامة قاضية برجا فلو ان العا ومقط
 الضمان **الرابعة** لا انسان دفع الدابة الضالة عن نفسه فلو
 قلعت بالدفع فلا ضمان **الخامسة** لو عصى على ما انسان فانتج
 المعصية فلا ضمان لان العا كانت هدم ولو عدل ان
 تخليص نفسه بالمال او جرحه ان تعذر القصاص بالانقضاء
 ولو تعذر ذلك ضمان ان يجره بدين او خيرة ويقي قدر على
 القصاص بالانقضاء فتعطل الي لا شق من **الثانية** الزينة
 العا بان يرضى كل واحد منهما ما يحب به على الآخر ولو كانت
 احدهما مضافاً لآخر فقصص الكايف الدع لم يكن عليه ضمان
 اذا اقصر عليه ما يحصل معه الدفع والاخر يرضى ولو احتاج
 انسان وادعى كل واحد منهما انه قصد الدفع عن نفسه حلف
 المنكر ومنع للباج **السادسة** اذا امر الامام بالصعود الي
 فخله او بالزول الي من مات فان اكرهه فويل كان ضامناً
 لدينه وفي هذا العرض مضافاً المذهب من يتقدم نايبه
 ولو كان ذلك لصحة عامة كانت الدينه يبيت الما دون له
 يكرهه فلا يديه اصل **الثالثة** اذا اديت زوجة ما دينا
 مشروطا فانت قال الشيخ عليه دينا لا به مشروطا بالثلاثة

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

لو كان له دين من قبله
 ولو كان له دين من قبله

والمعالي هو المقبول فلا دية له ولو لم يكن المقصود منه الجرح ان
كان الجرح مما يوجب القصاص والا كان له ارض الجرحه وان لم
يكن بجرحه الا كان الغالب فيه السلامة فاقع الموت سقط
ما قبل فعل الجرح وهو نصف الدية والوري قتل للمباح
بعد نصف الدية وكذا لو كان غير مجرح وكان الغالب معه
الملك وكذا اللبس لو جرح في عظم جرح فموت منها
سقط ما قبل فعل الجرح وكان للموت قتل للمباح
ونصف قيمته **المرتب الثاني** ان يقتل الميت بما شج
وفيه صور **الاولى** اذا القاه الى البحر فالتقى الموت قبل
وصوله فعليه القود لان الاقامة في البحر الاف بالعادة
وقيل لا قود لانه لم يقصد اطلاقه بهذا النوع وهو قود
لما القاه الى الموت فالتقى فعليه القود لان الموت
صائر بالطلع فهو كالا **الثاني** لو اشترى به كلبا عقور فقتله
فلا شبهة القود لانه كالا وكذا لو القاه الى اسد بحيث
لا يمكنه الاغصام منه فقتله سواء كان في مضيق او غيره
لو انشبه حية فالافات قتل به ولو طرح عليه حية
قالا فقتله فذلك فلا شبهة وجوب القود لانه مما
جرت العادة باللفعة **الثاني** لو جرحه ثم عضه الاسد
وسرته لم يسقط القود وهل يرد فاضل الدية الاشبه بعد

والمعالي هو المقبول فلا دية له ولو لم يكن المقصود منه الجرح ان كان الجرح مما يوجب القصاص والا كان له ارض الجرحه وان لم يكن بجرحه الا كان الغالب فيه السلامة فاقع الموت سقط ما قبل فعل الجرح وهو نصف الدية والوري قتل للمباح بعد نصف الدية وكذا لو كان غير مجرح وكان الغالب معه الملك وكذا اللبس لو جرح في عظم جرح فموت منها سقط ما قبل فعل الجرح وكان للموت قتل للمباح ونصف قيمته **المرتب الثاني** ان يقتل الميت بما شج وفيه صور **الاولى** اذا القاه الى البحر فالتقى الموت قبل وصوله فعليه القود لان الاقامة في البحر الاف بالعادة وقيل لا قود لانه لم يقصد اطلاقه بهذا النوع وهو قود لما القاه الى الموت فالتقى فعليه القود لان الموت صائر بالطلع فهو كالا **الثاني** لو اشترى به كلبا عقور فقتله فلا شبهة القود لانه كالا وكذا لو القاه الى اسد بحيث لا يمكنه الاغصام منه فقتله سواء كان في مضيق او غيره لو انشبه حية فالافات قتل به ولو طرح عليه حية قالا فقتله فذلك فلا شبهة وجوب القود لانه مما جرت العادة باللفعة **الثاني** لو جرحه ثم عضه الاسد وسرته لم يسقط القود وهل يرد فاضل الدية الاشبه بعد

التساوي فلو قطع يده عما ضربت قتل للمباح وكذا لو قطع
عينا يابا له قتل غالبا ضربت **الثالث** لو القى نفسه من على
جدار وكان الوقوع مما يقبل غالبا هناك الاسفل فعلى الواقع
القود ولو لم يكن يقبل غالبا كان خطا شبه العمد فيه الدية
مغلطة ودم الملقى نفسه مدم **الرابع** فكل الشيخ لا حقيقة
للخروج في الاختيار ما يلبس على ان له حقيقة ولعل اذكرة
الشيخ قريب غير ان الدنيا على الاحتمال اقرب فلو جرحه قاتل
لو وجب قصاصا ولا دية عليه اذ ذكره الشيخ وكذا لو افترق
انه قتله بجرحه وعلى ما قلنا من الاحتمال بلونه الاقرب
وفي الاختيار يقتل لثا من تارة في الخلاف يصل ذلك على
قتله حكما لفساد كالا قودا **المرتب الثاني** ان يقتل الميت
مباشرة الجرح عليه وفيه صور **الاولى** لو قتل له معلما معلما
فان علم وكان ممترا فلا قود ولا دية وان لم يعلم فاكل فمات فمات
القود لان حكم المباشرة سقط والعزم ولو جعل السم في طعام
صاحب المنزل فوجد صاحبه فاكله فمات فاقض
لخلافه ولو بسوط عليه القود وفيه اشكال **الثاني**
لو جرحه بول عبيد في جرحه ودعا غيره مع جهالة وقوع
فمات فعليه القود لانه مما يقصد به القتل غالبا **الثالث**
لو جرحه فداوى نفسه بغيره او سمي فان كان مجرحا فالا لولا

والمعالي هو المقبول فلا دية له ولو لم يكن المقصود منه الجرح ان كان الجرح مما يوجب القصاص والا كان له ارض الجرحه وان لم يكن بجرحه الا كان الغالب فيه السلامة فاقع الموت سقط ما قبل فعل الجرح وهو نصف الدية والوري قتل للمباح بعد نصف الدية وكذا لو كان غير مجرح وكان الغالب معه الملك وكذا اللبس لو جرح في عظم جرح فموت منها سقط ما قبل فعل الجرح وكان للموت قتل للمباح ونصف قيمته **المرتب الثاني** ان يقتل الميت بما شج وفيه صور **الاولى** اذا القاه الى البحر فالتقى الموت قبل وصوله فعليه القود لان الاقامة في البحر الاف بالعادة وقيل لا قود لانه لم يقصد اطلاقه بهذا النوع وهو قود لما القاه الى الموت فالتقى فعليه القود لان الموت صائر بالطلع فهو كالا **الثاني** لو اشترى به كلبا عقور فقتله فلا شبهة القود لانه كالا وكذا لو القاه الى اسد بحيث لا يمكنه الاغصام منه فقتله سواء كان في مضيق او غيره لو انشبه حية فالافات قتل به ولو طرح عليه حية قالا فقتله فذلك فلا شبهة وجوب القود لانه مما جرت العادة باللفعة **الثاني** لو جرحه ثم عضه الاسد وسرته لم يسقط القود وهل يرد فاضل الدية الاشبه بعد

[illegible]

Handwritten manuscript page from the *Sikandar-nama*, featuring dense Persian script in a cursive style. The text is written on aged paper and includes several marginal notes. A prominent heading or section marker is visible at the top center.

ولو باشر لوجب القصاص لأنه استقطقه بأذنه فالبشر
 الوراث **الطبعة** لو قال قتل نفسك فان كان مميتا فلا شيء
 على المقتول ولا عليه المذمم القود وفي تحقق الكراهة العاقلة
 اشكال **الثاني** يبيح الاكل او ينهاه دون النفس فلو قطع
 يلهذا او هذا او قتلته فاختار الكثرة احدهما ففي الاصل من القصاص
 ثم دنفناه وان التعيين عرف عن الاكل ولا شبهة النفس
 على الامر لان الاكل لا تحقق القصاص غير ممكن الا باحدهما
المسألة الثالثة لو شبهه اثنان بما يوجب قتلا كل واحد
 او شهدا اربعة بما يوجب جرحا كانا ولو ثبت ان هذين شهدوا
 فلو بعد الاستيفاء لم يفيض الحكم ولا الحداد وكان القود على
 الشهود ولا فتسبب متلف بعبادة الشرع نعم لو علم الوفي
 وباشر القصاص كان القصاص عليه بدون الشهود لقصدته الى
 القتل العدوان من غير غرض **المسألة الرابعة** لو جرح عليه فبشر في
 حلم المذبح وهو ان لا يبيح جوعه مستقرة ونجاة آخر فبشر
 الا في القود وعلى الثاني بدية الميت ولو كانت حيوة
 مستقرة فالاول جرح والثاني قاتل سواء كانت خطية او ذميمة
 فما قصص معها بالموت غالبا كسحق الجوع والامه او لا قصص به
 كقطع الامه **الخامسة** لو قطع واحد يلهو آخر بجرحه فان
 ملئت احدهما تم هلك من اذا لم يجرحه منه جرح والاخر

مذکور
مذکور
مذکور

في كل واحد من هذه
الاشياء المذكورة
في المتن

فان قيل بعد ذلك المثل **فرفع** انجرجه اثنان
كل واحد منهما فاذعي احدهما اذما لجمعه وصاحته
الولي لم ينفذ بصدقه لان الشك وقع للاصل فليكن
القول قوله مع عينه **الاشياء** لو قطع له من الكون ولو كان
فذلك لانه لا يراه الا في الاصل لم يقطع بالثاني لشيء الله
قبل الثانيه وليس كذلك لو قطع واحدا وقوله لا يراه لان الشك
انقطع بالقبيل وفيه الاولي اشكال ولو كان الجاني واحدا
دخلت فيه الطرف في عدم الفسخ لجماعتهما وهل يخل فصل
الطرف في قصاص من النفس اضطررت فوري الاصل فيه وفي
النهاية يقتص من ان مرق ذلك وان ضرر ضربه واحد لم يخل
اكثر من الضرب في رواية محمد بن جابر واحد ما عليه السلام
في الملبس وطول الخلاف يدخل قصاص من الطرف في قصاص من النفس في
رواية ابي عبيدة عن ابي جعفر عليه السلام وفي موضع آخر
من الكتاب لو قطع يد رجل ثم قتله قطع ثم قتل ولا قريب ما
تضمنته انها يثلثون القصاص بالجناية الاولى والاثنان
كانت الضربة واحدة وكذا لو كان رجلين يقطع بغير قربة
الي نفسه والقصاص في النفس لا في الطرف **مسألة**
من الاشتراك الاول لو اشترك جماعة في قتل واحد
بهما الولي بالخيار بين قتل الجميع بعد ان يرد عليهم ما فضل

في كل واحد من هذه
الاشياء المذكورة
في المتن
فان قيل بعد ذلك المثل
الاشياء لو قطع له من الكون
ولو كان فذلك لانه لا يراه
الا في الاصل لم يقطع بالثاني
لشيء الله قبل الثانيه
وليس كذلك لو قطع واحدا
وقوله لا يراه لان الشك
انقطع بالقبيل وفيه الاولي
اشكال ولو كان الجاني واحدا
دخلت فيه الطرف في عدم
الفسخ لجماعتهما وهل يخل
فصل الطرف في قصاص من
النفس اضطررت فوري
الاصل فيه وفي النهاية
يقتص من ان مرق ذلك
وان ضرر ضربه واحد
لم يخل اكثر من الضرب
في رواية محمد بن جابر
واحد ما عليه السلام
في الملبس وطول الخلاف
يدخل قصاص من الطرف
في قصاص من النفس في
رواية ابي عبيدة عن
ابي جعفر عليه السلام
وفي موضع آخر من
الكتاب لو قطع يد رجل
ثم قتله قطع ثم قتل
ولا قريب ما تضمنته
انها يثلثون القصاص
بالجناية الاولى والاثنان
كانت الضربة واحدة
وكذا لو كان رجلين
يقطع بغير قربة الي
نفسه والقصاص في
النفس لا في الطرف
مسألة من الاشتراك
الاول لو اشترك جماعة
في قتل واحد بهما الولي
بالخيار بين قتل الجميع
بعد ان يرد عليهم ما
فضل

عن دية

عن كل مقتول فباخذ كل واحد منكم ما فضل من دية عن
جانيه موين قتل البعض من الباقي دية جانيه
وان فضل الحقولين فضل فام به الويت ويحقق الشركة
ان فعل كل واحد منهم ما قيل لو انفرادا وما يكون له
شركة في الشراء مع القصد الي جانيه ولا يثبت للشركة
في الجناية بل لو جرحوا واحد جرحا ولا فضل لهم سبيل
فالجناية عليهما بالتعويض ولو طلب الدية كانت عليهما نصف
الثاني يقتص من الجاني في الظاهر كما يقق في النفس
اجتمع جرمها فليقطع يد او ناع جنيته فاما الفصل فمن جميعا
بعدد ما فضل لكل واحد منهم من جانيته وكذا لا يقتل
من الجانيين دية الباقيين دية جانيتهم وتحقيق الشركة في ذلك
بان يقتصل الاشتراك في الفعل الواحد ولو انفراد كل واحد
منهم قطع جرح من يده لم يقطع بالآخرها وكذا لو جعل الجاني
التعويض يده ولا يقتص من يده واعني باحق التقاضي ما قطع
في اليد عليا احدهما لان كلا منهما منصرف جانيه لم يباذره
الاخر فيها فليده القصاص من جانيه **الثالث**
لو اشترك في قتله امرأتان قتلتا ولاد او افاضل لهما
عند من ولو كان اكثر كان الولي قتلهم بعد رد فاضل دية
بالسيرة وان كان متساويات فيه الدية ولا اكل لكل واحد منها

منهم
الاخرى

بعد وضع ارض جانيهما ولو اشتركت رجل وامرأة فقتل كل واحد منهما
نصف الذية وللزوجة نكاحها ونصف الرجل الذي في المقعة
يقيم الرقبة بينهما اثلاثا وليس يعقد ولو قتل المرأة مائة رجل
الرجل نصف الذية ولو قتل الرجل رتبة المائة عليه نصف ذية
وتيل نصف ذيتها ووضيف وكل موضع يجب الرضا فيه يكون
مقتدا على الاستيفاء **الرابعة** اذا اشتركت زوجة في قتل
خبرها فانه في النهاية الاولى ان يقتلوه او يبيعوا الى سيد العبد
فانه او يقتلوا او يبيعوا في سيد العبد الى ورثة المقتول خمسة
او اربعة او ثلث او نصف او يسلم العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على
الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية
ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية
المهر فدية عليه الزايد وان قتلوا العبد وكانت قيمته زايده عن
نصف ذية المقتول ادوا الى مولا الزايد فان استوعب الذية
ولا كان تمام الذية لاولياءه الاولين وفي هذه اختلاف للاصحاب
واختلاف في انصب بالذهب **الخامسة** لو اشتركت عدة
في قتل حر فلا وليا قتلها ولا د على المائة ولا على العبد
الا ان يزيل قيمته عن نصف الذية فيرد على مولا الزايد ولو قتل
المائة كان لهم استرقاق العبد الا ان يكون قيمته زايده
عن نصف ذية المقتول فيرد على مولا مالا فضل وان قتل العبد

فانه لو اشتركت عدة في قتل العبد فقتلوا العبد او يبيعوا العبد الى سيد العبد او يقتلوا العبد او يسلموا العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية

والمهر فدية عليه الزايد وان قتلوا العبد وكانت قيمته زايده عن نصف ذية المقتول ادوا الى مولا الزايد فان استوعب الذية ولا كان تمام الذية لاولياءه الاولين وفي هذه اختلاف للاصحاب واختلاف في انصب بالذهب

يقيمته بقدر جانيته او اقل فلا بد من جلي المائة وبجانيته وان كانت
قيمة اكثر من نصف الذية وجب عليه المائة ما فضل من قيمته
فان استوعب ذية الخوف الا كان الماخذ في ورثة المقتول او لا
الفصل الثاني في الشروط المعبرة في القصاص وهي
خمسة الاولى التمايز في الحرية والرق فيقتل الحر بالحر
وبطيرة مع رقاضل ويستعمل في الحر والحر ولا يخذل ما
فضل على الاشرار ويقتل المائة من الرطل في الاطراف من
غيره يساوي ذيتها ما لم يلف ثلث ذية المقتول مع الاصل
فيقتل المائة مع ذية الغاوت ويقتل العبد بالعبد
ولا يذلول ولا يملأ ولا يمتد بالعبد ولا يقتل الحر بالعبد ولا بالعبد
ويقتل ان اعتاد قتل العبد فقتل الحر بالحر ولو قتل
للولي عبدا كفر فغيره ولم يقتله وبقيت ذية قيمته
صحا في المستند ضعف وفي بعض الروايات ان اعتاد قتل
قتل ولو قتل عبدا العبد عدا ائتمه قيمته بدم قتل
لا يباعون بهاديه لحر ولا بقيمة المملوكه وبطيرة ولو كان
ذنيا لا يجرم ببقاؤه بقيمته الذكورية مع ولا لا بقيمة الانثى
ذية الذمية ولو قتل العبد حرا لم يذلول ولا يمتد بالولي حيا
كون ذية الدم بالحياتين قتلها واسترقاقه ليس له ولا قوله
مع ذواته الوقت ولعجز حرا كان الجرح لا يقتصاص منه

فانه لو اشتركت عدة في قتل العبد فقتلوا العبد او يبيعوا العبد الى سيد العبد او يقتلوا العبد او يسلموا العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية

فانه لو اشتركت عدة في قتل العبد فقتلوا العبد او يبيعوا العبد الى سيد العبد او يقتلوا العبد او يسلموا العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية

فانه لو اشتركت عدة في قتل العبد فقتلوا العبد او يبيعوا العبد الى سيد العبد او يقتلوا العبد او يسلموا العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية

فانه لو اشتركت عدة في قتل العبد فقتلوا العبد او يبيعوا العبد الى سيد العبد او يقتلوا العبد او يسلموا العبد اليهم او يقتلوا العبد ليس له ولا على الترسيم ولا يشبه ان مع قتلها يزوجون المهر نصف ذية ولا يزوج على مولج العبد شيء مالم يكن قيمته اربعة من نصف ذية

فان طلب الدية فله مولا يوارث الجناية ولو امتنع كان للبرص
 ان الحاطت بالجناية وان قتلها شيئا كان له ان يترك منه بشية
 الجناية من قيمته وان شاء المولى بغير ماله من ثمنه او
 الجناية فان راد ثمنه فاذا راد الموت ولو قتل العبد عبدا
 عدا فالقول لو لم يمان قتل جاز وان طلب الدية تعلقت
 الجاني فان تساوت القيمة كان الموت المقول استوفاه
 ولا يضمنه مولا بل لو لم يمتنع فله ثمنه الجناية وان كانت
 القاتل اكثر فله ماله ومنه تعدد قيمته المقول وان كان ثمة
 القاتل ان لم يمتنع المقول قتلها واستوفاه ولا يفتقر موت
 القاتل شيئا اذ المولى لا يعقل عبدا ولو كان القاتل غلاما
 كان موت القاتل بالجناية من ثمنه ولا يفتقر موت
 عليه وبين دفعه ماله بشية ما يضمن عن قيمة المقول وليس
 عليه ما يعق ولو اختلف الجاني ومولى العبد في قيمته
 يوم قتل فالقول قول الجاني مع يمينه اذ الم يكن المولى
 يمينه والمدة كالقن فلو قتل عبدا قتل وان شاء المولى
 استوفاه كان المولى قتل خطأ فان فله مولا يوارث الجناية
 ولا سلمه الدية فان مات الذي ذبحه فلا يفتقر قتل
 لانها لو ميته وتخرج عن ملكه بالجناية فيبطل الدية
 لا يبطل بل يفتقر ومع القول بعتقه هل يفتقر فان

فان طلب الدية فله مولا يوارث الجناية ولو امتنع كان للبرص ان الحاطت بالجناية وان قتلها شيئا كان له ان يترك منه بشية الجناية من قيمته وان شاء المولى بغير ماله من ثمنه او الجناية فان راد ثمنه فاذا راد الموت ولو قتل العبد عبدا عدا فالقول لو لم يمان قتل جاز وان طلب الدية تعلقت الجاني فان تساوت القيمة كان الموت المقول استوفاه ولا يضمنه مولا بل لو لم يمتنع فله ثمنه الجناية وان كانت القاتل اكثر فله ماله ومنه تعدد قيمته المقول وان كان ثمة القاتل ان لم يمتنع المقول قتلها واستوفاه ولا يفتقر موت القاتل شيئا اذ المولى لا يعقل عبدا ولو كان القاتل غلاما كان موت القاتل بالجناية من ثمنه ولا يفتقر موت عليه وبين دفعه ماله بشية ما يضمن عن قيمة المقول وليس عليه ما يعق ولو اختلف الجاني ومولى العبد في قيمته يوم قتل فالقول قول الجاني مع يمينه اذ الم يكن المولى يمينه والمدة كالقن فلو قتل عبدا قتل وان شاء المولى استوفاه كان المولى قتل خطأ فان فله مولا يوارث الجناية ولا سلمه الدية فان مات الذي ذبحه فلا يفتقر قتل لانها لو ميته وتخرج عن ملكه بالجناية فيبطل الدية لا يبطل بل يفتقر ومع القول بعتقه هل يفتقر فان

فان طلب الدية فله مولا يوارث الجناية ولو امتنع كان للبرص ان الحاطت بالجناية وان قتلها شيئا كان له ان يترك منه بشية الجناية من قيمته وان شاء المولى بغير ماله من ثمنه او الجناية فان راد ثمنه فاذا راد الموت ولو قتل العبد عبدا عدا فالقول لو لم يمان قتل جاز وان طلب الدية تعلقت الجاني فان تساوت القيمة كان الموت المقول استوفاه ولا يضمنه مولا بل لو لم يمتنع فله ثمنه الجناية وان كانت القاتل اكثر فله ماله ومنه تعدد قيمته المقول وان كان ثمة القاتل ان لم يمتنع المقول قتلها واستوفاه ولا يفتقر موت القاتل شيئا اذ المولى لا يعقل عبدا ولو كان القاتل غلاما كان موت القاتل بالجناية من ثمنه ولا يفتقر موت عليه وبين دفعه ماله بشية ما يضمن عن قيمة المقول وليس عليه ما يعق ولو اختلف الجاني ومولى العبد في قيمته يوم قتل فالقول قول الجاني مع يمينه اذ الم يكن المولى يمينه والمدة كالقن فلو قتل عبدا قتل وان شاء المولى استوفاه كان المولى قتل خطأ فان فله مولا يوارث الجناية ولا سلمه الدية فان مات الذي ذبحه فلا يفتقر قتل لانها لو ميته وتخرج عن ملكه بالجناية فيبطل الدية لا يبطل بل يفتقر ومع القول بعتقه هل يفتقر فان

دفعته فيه خلاف ولا يبرأه دعي وبها قال بعض الاصحاب
 يسعي فيه دية للمقتول ولعائلته وماله والكاتب ان لم يفر
 من مكانه شيئا لو كان مشوقا لم يفر كالقن وان كان مطلقا
 وبها فخرج من ماله الكاتبة شيئا عثر فيه منه بجسمه فلا قبل
 حر عدا قتل وان قتل مملوكا فلا قود وتعلقت الجناية به
 من الرقبة بعتقه فيعبر عن غضيب الحرية ويستقر الثأر
 منه او يباع في غضيب الرق ولو قتل خطأ فعليه الامام
 ما فيه من الحرية والمولى الجاني بين ثمنه بغضيب الرقبة
 من الجناية وهو بين تسليم حقه الرق ليقاسم بالجناية
 وقت واية عليه بن جعفر بن اخيه موسى بن جعفر عليه
 السلام اذ ادين نصف ما عليه فهو بمنزلة الحر وقد جازى
 الاستبصار ورفضها بن جعفر بن العبد اذ اقبل مولاها
 للموت قتله وكذا لو كان الحر عدا بن فقتل احدهما الآخر
 كان جحيل بين قتل القاتل وبين العفو **الاصحاب**
الاصحاب لو قتل جحيل فليس لاوليائه ان يقتلوه
 لما الطائفة بالدية ولو قطع بين رجلين رجلها من آخر
 قطعت يمينه بالدية ولو قطع بين رجلين رجلها من آخر
 قبل سقطها القصاص من ابي الدية وقيل قطعت رجله
 الثالث وكما لو قطع رابعا ماله قطع ولا يله ولا يجر

الكاتبة

فان طلب الدية فله مولا يوارث الجناية ولو امتنع كان للبرص ان الحاطت بالجناية وان قتلها شيئا كان له ان يترك منه بشية الجناية من قيمته وان شاء المولى بغير ماله من ثمنه او الجناية فان راد ثمنه فاذا راد الموت ولو قتل العبد عبدا عدا فالقول لو لم يمان قتل جاز وان طلب الدية تعلقت الجاني فان تساوت القيمة كان الموت المقول استوفاه ولا يضمنه مولا بل لو لم يمتنع فله ثمنه الجناية وان كانت القاتل اكثر فله ماله ومنه تعدد قيمته المقول وان كان ثمة القاتل ان لم يمتنع المقول قتلها واستوفاه ولا يفتقر موت القاتل شيئا اذ المولى لا يعقل عبدا ولو كان القاتل غلاما كان موت القاتل بالجناية من ثمنه ولا يفتقر موت عليه وبين دفعه ماله بشية ما يضمن عن قيمة المقول وليس عليه ما يعق ولو اختلف الجاني ومولى العبد في قيمته يوم قتل فالقول قول الجاني مع يمينه اذ الم يكن المولى يمينه والمدة كالقن فلو قتل عبدا قتل وان شاء المولى استوفاه كان المولى قتل خطأ فان فله مولا يوارث الجناية ولا سلمه الدية فان مات الذي ذبحه فلا يفتقر قتل لانها لو ميته وتخرج عن ملكه بالجناية فيبطل الدية لا يبطل بل يفتقر ومع القول بعتقه هل يفتقر فان

فان طلب الدية فله مولا يوارث الجناية ولو امتنع كان للبرص ان الحاطت بالجناية وان قتلها شيئا كان له ان يترك منه بشية الجناية من قيمته وان شاء المولى بغير ماله من ثمنه او الجناية فان راد ثمنه فاذا راد الموت ولو قتل العبد عبدا عدا فالقول لو لم يمان قتل جاز وان طلب الدية تعلقت الجاني فان تساوت القيمة كان الموت المقول استوفاه ولا يضمنه مولا بل لو لم يمتنع فله ثمنه الجناية وان كانت القاتل اكثر فله ماله ومنه تعدد قيمته المقول وان كان ثمة القاتل ان لم يمتنع المقول قتلها واستوفاه ولا يفتقر موت القاتل شيئا اذ المولى لا يعقل عبدا ولو كان القاتل غلاما كان موت القاتل بالجناية من ثمنه ولا يفتقر موت عليه وبين دفعه ماله بشية ما يضمن عن قيمة المقول وليس عليه ما يعق ولو اختلف الجاني ومولى العبد في قيمته يوم قتل فالقول قول الجاني مع يمينه اذ الم يكن المولى يمينه والمدة كالقن فلو قتل عبدا قتل وان شاء المولى استوفاه كان المولى قتل خطأ فان فله مولا يوارث الجناية ولا سلمه الدية فان مات الذي ذبحه فلا يفتقر قتل لانها لو ميته وتخرج عن ملكه بالجناية فيبطل الدية لا يبطل بل يفتقر ومع القول بعتقه هل يفتقر فان

عليه التي لغوات محل القصاص ولو قتل العبد من قبل النكاح
 كانه الاوليا والاخر في رواية اخرى بشرط ان فيه سلام يحكم به
 الاول وهذه اشبه وكيفية الاختصاص ان يختار المولى
 اسقاطه ولو لم يحكم له الحاكم مع اختياره في الاول ولو لم يرد
 بعد ذلك كان للثاني **الثاني** قيمة العبد مقطوعة على
 اعضاءه كما ان ذبحة لم تقسم على اعضاءه وكلها فيه منه
 واحد فقيمة كل قيمة كاللسان والاذن واليد والرجل امانة
 فيهما قيمته مائة كل واحد نصف قيمته وكلما ياتي عشر
 فيرجل واحد عشر قيمته وبالجملة لرجل العبد فاما اليد
 مقبضة ولا تقاير له فقيمة الحكومة فاذا اجتمع على العبد
 بما فيه دينه فولا بالثاني دين امانة ولا يشي له بين دونه
 واخذ قيمته ولو قطع يده وجعل له قيمة لانه القيمة في امانته
 لا يشي له امانته قطع يده فلا يستبدل الزمان بنصف قيمته وكما
 كجنايته لا تسحب قيمته ولو قطع يده فاطلع ورجل اخر
 قال بعض الاصحاب يد يدها فيهما ويلز منها الذراع او يمسك
 كالو كانت للثانيان من واحد المولى ان له الزمان كل واحد
 يد الجنايته ولا يجب دفعه اليهما **الثالث** كل موضع تقطع
 يمسك المولى فاما يمسك يدها من الجناية وادت عن قيمة المولى
 الثاني او قصت والشئ من اخر امانة فيكون باق الا من

هذا هو الوجه في قوله ولو قطع يده وجعل له قيمة لانه القيمة في امانته
 لان القيمة في امانته لا تسحب قيمته ولو قطع يده فاطلع ورجل اخر
 قال بعض الاصحاب يد يدها فيهما ويلز منها الذراع او يمسك

والاول من وجه **الاول** لو قتل عبد واحد من قبل النكاح
 المالك فان اختار المولى قبل النكاح الاول كان حقه اسبق
 فيعطى الثاني بعد قتله لغوات محل الاختصاص وقيل
 يشترط فيه سلام يحكم به في الاول واسترقاقه قبل الجناية
 الثانية فيكون للثاني وهو اشبه فان اختار الاول المالك
 ومن المولى تعلق عتق الثاني برقبته وكان له الفضل
 فان قتله يمسك المالك في قيمته مائة ولو لم يضمن
 ورضي الاول واسترقاقه تعلق به عتق الثاني فان
 قتله سقط حق الاول وان استرق استرق اشرك المولى
 ولو قتل عبدا الا من قبل فطلب احد من العتقة مائة
 منه بقية قيمته بحسبه من المقتول ولو سقط حق
 الثاني من القوم مع دفع قيمته بحسبه **الثاني**
 لو قتل عشرة اعبدا فبدا بقتل كل واحد عشر قيمته فان
 قتل من لا القشة تاقى الى موت كل واحد ما فضل عتقه
 جنايته ولو لم يرد قيمته كل واحد عن جنايته فلا يرد
 طلب الاية موت كل واحد بالحياد بين قتله يدها من الجناية
 وان يمسك المولى ان استوعبت جنايته قيمته ولا كان
 المولى المقتول من كل واحد بقدر ارض جنايته او
 يمسك المولى ما فضل عن حقه ويكون له ولو قتل المولى بعضا

والاول من وجه

والاول من وجه

والاول من وجه

والاول من وجه

والاول من وجه

لأنه في كل واحد من هذه النسخة من قبل
 المولى الحق سبحانه أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع إلا من الاسترقاق كان حسناً
 المحقق في سببها ومقتضىه ولو كان خطأ فيلزم دفع العتق
 للمولى الذي يملكه ولو كان من غير ماله من غير ماله
 غير موقوف وقيل لا يصح إلا أن يتقدم معان الدية أو غيرها
فروع في الشك الأول إذا جازى المولى المملوك فمضى
 نفسه ظلمه في كان يفتنه ولو لم يخرج ورثت إلى نفسه كان
 للمولى قبل الامتناع من قيمته لحناية أو الدية على المولى
 لأن القيمة أن كانت أقل من قيمته الحقيقية ولو لم تحصلت
 بعد الحرق فلا يملكها المولى وإن نقصت مع التسليم ولو لم
 لحناية تلك القيمة لأن قيمة الطرف في كل شيء وفيه نقص
 مثلاً أن يقطع ويحمله من موقوف فعليه نصف قيمته فقد
 كانت قيمته الفاكهة في الحاقف خمسة ما لم يقطع فمضى
 به فلا يملكه ثم يريد بيعه فيسقط قيمة الطرف من
 دية النقص وهي الف فيكون الأقسام الثالث بعد أن كان
 يملكه النصف فيكون للمولى وللوفية الثلثان من الدية
 وقيل له أقل الأيمن من ثلث الدية وثلث العتق

والنسخة من نسخة
 المولى الحق سبحانه
 أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد
 خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع
 إلا من الاسترقاق كان حسناً

والنسخة من نسخة
 المولى الحق سبحانه
 أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد
 خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع
 إلا من الاسترقاق كان حسناً

الثلث

فلا

والنسخة من نسخة
 المولى الحق سبحانه
 أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد
 خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع
 إلا من الاسترقاق كان حسناً

الأول أشبه **الثاني** لو قطع عتقه فاعتق ثم شرت فلا فرق
 لعدم الشك وعليه دية مسلم لا جناح عليه منعت لا كان
 الاستبان بما جاز الاسترقاق والسيد نصف قيمته
 لحناية ولو لم يقطع عليه ما أراد ولو قطع خراجاً بعد
 العتق ويرى الجراح فلا قصاص على الأول في الطرف
 ولأنه النفس لأنه لم يصب القصاص لحناية فلم يجب في
 سرائره وعلى الثاني من العتق بعد نصف قيمته ولم يقطع
 القوم بمشركه لا في السر ولا في العلن بمشركه لا في
 لا اجنبى وبمشاركه المسلم الذي في قتل الذي **الثالث**
 لو قطع دية وهو وقت ثم قطع دية وهو زمان على الجاني
 نصف قيمته وقت لحناية مولا عليه القصاص في كل حال
 حال الحرية فإن قصص المفق جاز وإن طالب بالدية كان له
 نصف الدية بخلاف موقوف المولى ولو سرق فلا قصاص
 في الوقت لعدم الشك في القصاص في الرجل لا أنه مكان
 وعلى ثبوت العتق في كل السرابة على قطيعين أحدهما
 لا يجب العتق والأشبه بثبوت مع رد ما يصدق المولى
 ولو لم يصدق المولى على الأقسام من فاعبده لا كان
 دية زانية عن نصف قيمته العبد **الخط الثاني**
 الشاوي في الدين فلا يقبل مسلم بكافر فيمك كان أو مثلاً

والنسخة من نسخة
 المولى الحق سبحانه
 أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد
 خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع
 إلا من الاسترقاق كان حسناً

والنسخة من نسخة
 المولى الحق سبحانه
 أو من قبل غيره من
 العبد إذا قبل العبد
 خراجاً فاعبده ولا يقطع
 ولو قيل لا يصح إلا لا يقطع
 إلا من الاسترقاق كان حسناً

الاسماء

او كذا وكذا ولكن يعزى ويغير مديته الذي هو قيل ان اعطى قتل
اهل الذمة جاز الاقتصار ما بعد ذلك فاصل ويدفع
الذي بالذمة والذمة بعد ذلك فاصل الذمة والذمة بالذمة
والذي من غير ذمة على بالفضل ولو قتل الذي سلك على
دفع هو ما الى اولها المقتول هو غير ذمة بين قتله
ونفيه استرنا فليكن له الا قتل كالمقتول وهو مسلم واقتل
الكافر كالمقتول مسلم القاتل يقتل به وان الذمة ان كان المقتول
ذمة ويقتل كذا الرتبة كذا الرتبة لتاويها في الذمة
سألت عن هذا الباب لو قتل او قطع مسلم ذمة
عنه فاسلم وشرى الى نفسه فلا قصاص ولا قود وكذا لو قطع
بذمة ثم اعتق وشرى لان التكليف ليس بجاصل وقتلها
وكذا العبي لو قطع بذمة بالغ ثم بلغ وشرى جانيته لم يقطع
لجانيته لم تكن موجبة للقصاص حال حضورها ونفث ذمة
الغير لان لجانيته وقعت مضمونة فكان الاعذار ارضاها
حين الاستقبال **التيه** لو قطع بذمة ذمة فاسلم
ثم شرى فلا قود ولا ذمة لان لجانيته لم تكن مضمونة فلم يضمن
سراويلها ولو يذمها جانيه فاسلم ثم اصابه قات فلا قود
وفيه الذمة وكذا لو يذمها جانيه فاعتق واصابه قات او ذم
حرثا او ذمها فاسلم بعد اسلامه فلا قود ونفث الذمة لان

في ذمة الذمة والذمة بالذمة
الذي بالذمة والذمة بعد ذلك فاصل الذمة والذمة بالذمة
والذي من غير ذمة على بالفضل ولو قتل الذي سلك على
دفع هو ما الى اولها المقتول هو غير ذمة بين قتله
ونفيه استرنا فليكن له الا قتل كالمقتول وهو مسلم واقتل
الكافر كالمقتول مسلم القاتل يقتل به وان الذمة ان كان المقتول
ذمة ويقتل كذا الرتبة كذا الرتبة لتاويها في الذمة
سألت عن هذا الباب لو قتل او قطع مسلم ذمة
عنه فاسلم وشرى الى نفسه فلا قصاص ولا قود وكذا لو قطع
بذمة ثم اعتق وشرى لان التكليف ليس بجاصل وقتلها
وكذا العبي لو قطع بذمة بالغ ثم بلغ وشرى جانيته لم يقطع
لجانيته لم تكن موجبة للقصاص حال حضورها ونفث ذمة
الغير لان لجانيته وقعت مضمونة فكان الاعذار ارضاها
حين الاستقبال **التيه** لو قطع بذمة ذمة فاسلم
ثم شرى فلا قود ولا ذمة لان لجانيته لم تكن مضمونة فلم يضمن
سراويلها ولو يذمها جانيه فاسلم ثم اصابه قات فلا قود
وفيه الذمة وكذا لو يذمها جانيه فاعتق واصابه قات او ذم
حرثا او ذمها فاسلم بعد اسلامه فلا قود ونفث الذمة لان

الاسماء

الاسماء صادقة مسلما يحقون الدم **الثاني** اذا قطع المسلم
بذمة مسلمة فشرى من قاتل القصاص في النفس ولم يقطع القصاص
في الذمة لا في الذمة بقتل موجبة للقصاص فلم يقطع
الذمة ولا يذم في القصاص فيها ولا يذم المسلم فان كان يذم
الاسماء فظلم في المبطون الذي يقتضيه مذهبا الله لا يذم
لا ذمة لان قصاص الطرف وشرى يذم في قصاص النفس
وفيهما والنفس هنا الميت مضمونة وفوق كل يذم لا يذم
من حوله الطرف في قصاص النفس ستموا لم يذم من
الطرف لان يذم من القصاص في النفس اما لو اذم في الاسلام
فان كان قبل ان تحصل سائر ذمة القصاص في النفس
وان حصلت سائر ذمة وهو مذبذب ثم عاد ونفث السائر جانيه
صادرت نفسا ففي القصاص ترد اذمته بقتل القصاص
الاغتيا ويشل لجانيته المضمونة بقتل الاستقبال وفي الاصل
لان ذمة يذم به يستلزم الى لجانيته وكل الذمة يذم به
هذا لا يحصل في حال الذمة ولو كانت لجانيته خطا
ثبتت الذمة لان لجانيته صادرة بحقوق الدم فكانت
في الاصل **الثاني** اذا قطع بذمة ذمة فاسلم ثم اذم
بذمة المسلم لا يذم ولا يذم في القصاص في الذمة ولا يذم
بذمة المسلم لا يذم ولا يذم في القصاص في الذمة ولا يذم

الاسماء

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية دلالة على ان القتل بالخطأ لا يقتل به المقتول بل يقتل به المخطئ...
 والله اعلم بالصواب

العاقلة

المراد بالاشهاد ان يكونوا من اهل العقل والدين

منه ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية دلالة على ان القتل بالخطأ لا يقتل به المقتول بل يقتل به المخطئ...
 والله اعلم بالصواب

مقتله من اشد العاقلة حتى يبلغ خمس عشرة سنة **موت** لو غلبت
 العولب والمبايعة بلوغه او بعد انا قته فقال قاتل واستلغ
 اوانت عاقل فاكفر بالقول قول الجاني مع يمينه لان الاتهام
 متحقق فلا يثبت معه القتل ويثبت الدية ولو قتل
 البالغ الصبي قتل به عليه الاصح ولا يقتل بالجنون قاتل
 الدية عليه القاتل كذا عمدا او شبهها بالعمد على العاقل ان كان
 خطا فعصا ولو قتل العاقل فمقتله كان مدونا وشيئا من
 في سبب المال وفي ثبوت القود على السكران مردود والقتل
 اشبه بالخطأ في تعلق الاحكام اما ما سيجئ من قتل
 شرب مرقا لا العاد فقد قلعه الشيخ بالسكران وفيه تردد
 ولا قد على الباب لعدم العضد وكوفي معدونا في سبب
 وعليه الدية وفيه الاصح ترحد الطهروا انه كما لم يثبت القتل
 بعمده وشيئا من الخطي عن ابي عبد الله عليه السلام ان
 جانيه خطا من العاقلة **الشرط الخامس** ان يكون المقتول
 محقون الدم احدا من الملة بالخطا الى السلم فانه السلم
 لو قتله لم يثبت القود وكذا كل من اباح الشرع قتله ومثله
 من هلك بسراية القضاء او لحد **الفصل الثالث**
 في دعوى القتل وما يثبت به وفيه شرطان المدعي للبلوغ و
 الرشد والاعوجي دون وقت الجناية اذ لو لم يثبت صحة

الجنون

الدعوى بالذم المقتول وان باي عليه من يمينه مباشرة قتل
 فلو ادعى عليه غايث لم يقتل وكذا لو ادعى عليه جماعة معذرا لجماعته
 عليه قاتل الواحد كما على المذنب ويقتل دعواه ولو رجع الى الكفر
 واوجر الدعوى بغير عين القاتل وصحة القتل ونوعه
 سمعت دعواه ومثل يسمع منه مقتضا عليه مطلق القتل
 منه تردد اشبهه القبول ولو قتل احد من مع
 لاصريه اشتراكا فيها ولو اقام يمينه سمعت لاشك الوش
 ان لو قتلوا اربعا **الفصل الرابع** لو ادعى انه قتل
 مع جماعة لا يعرف عددهم سمعت دعواه ولا يقتل به المقتول
 ولا بالدية لعدم العلم بحصة المدعي عليه من الجناية **الفصل الخامس**
 بالصلح عتقا للدم **الفصل السادس** لو ادعى القتل ولم يبين هذا ان
 خطا الا قرب انها تسمع ويقتضيه القاضي وليس ذلك
 تلقينا بل تحقيقا للدعوى بالاعوجي ولو لم يبين قاتل
 طرحت دعواه وسقطت البيعة بذلك لا يمكن الحكم
 بها وفيه تردد **الفصل السابع** لو ادعى على شخص القتل ونفقه
 ثم ادعى عليه **الفصل الثامن** من الاول او غيره
 لا كذا به نفسه بالاعوجي الاول وفيه للشيخ قولان
الفصل التاسع لو ادعى قتل العمد فصره بالخطا لم يطل اصل
 الدعوى وكذا لو ادعى الخطا وصره بما ليس بخطا ومثله

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان الله تعالى قد جعل في هذه الآية دلالة على ان القتل بالخطأ لا يقتل به المقتول بل يقتل به المخطئ...
 والله اعلم بالصواب

3

انما انزلت في العرب واليهود والنصارى
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب

علي بيت الماء ولا يوجد في جميع عظمه او ينادى وكما
 لو وجد في فلا يثبت القوت فيها مدة الصبي ولا الناس
 ولا الكافر ولو كان ما عتقنا في نخله نعم لو اجتمع جماعة من
 الفساق والنساء مع ارتفاع الولي اليه او مع طن ارتقاءها
 كان لولا ولو كان الجماعة ضياعا او كان لم يثبت القوت
 يلعنوا احدا القوار و يشترط في القوت خلوصه من الشرك
 فلو وجد بالقرب من القتل وسلاح مسلح بالدم مع
 من شانه قتل الانسان بطل القوت لتحقيق الفساق
 ولو ان المشاهدة قتله لحددهم كان لولا ولو كان قتل احد
 هذين لم يكن لولا وفيه الفرق في القوت في القوت وجوبه
 ان القتل على الاشبه ولا يثبت القسامة حضور المذنب عليه
مستأنف الا في الموجد قتل لا يثبت دار في ما عتق كان
 لولا والقوت القسامة لغاية القسامة على القتل او ان كان
 الجناية لو كان **دعنا** لولا في القوت ان ولد من اهل
 الدار قتل لجازايات دعول بالثأمة فلو انكره من في اهل
 القسامة كان القول قلة مع يمينه ولم يثبت القوت لان القوت
 يتطرق اليه من كان موجودا في ذلك الدار ولا يثبت ذلك
 باقراة والبقية **الثاني** كيمها وهي في العدة خمسة يمين
 فان كان له قتل واحد منهم يمين ان كان عدد القسامة

انما انزلت في العرب واليهود والنصارى
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب

وان قسامة كرت عليهم الايمان حتى اكمل القسامة وفعلها
 المحض والشيء بالثأمة خمس وعشرون يميناً ومن اخصا من
 سوي يميناً وهو او فقتلهم والشيء في المذهب
 فلو كان الماتون جماعة قمت عليهم بخون بالسوي في العدا
 والفسق والعشرون في الخط ولو كان المذنب عليهم اكثر من
 فيه تزداد الماتون عليه كل واحد يمين يميناً كما ان
 لان كل واحد منهم يتوجب عليه دعوى باقراة ما كان
 للمذنب عليه واحداً فاحضر من قتلهم خمسة يميناً
 حلف كل واحد منهم يميناً ولو كان اقل من خمسة كرت
 عليهم الايمان حتى يكمل العدة ولو لم يكن لولي قسامة ولا حلف
 فهو كان له قسامة من يمين ان لو كان له قسامة
 وان كان له قسامة ولو كان اقل من خمسة كرت
 من قسامة الوفاة يميناً على المذنب وليت
 القسامة في الاعضاء مع الهمة وكو قد رعا قيل خنوب
 يميناً القسامة ان كانت يميناً بسلع الدية ولا قسامة من
 حنين يميناً واخر من ميث ايمان في اية دية النفس وحسابه
 عسباً من ميث في اية دون الدية وهي رواية اصلها
 طريف وشيطة القسامة علم القسامة ولا يلقى الطن وفي
 قبوله قسامة الكافر على المسلم تزداد المهر النع ولو في العدة

انما انزلت في العرب واليهود والنصارى
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب

انما انزلت في العرب واليهود والنصارى
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب
 والذين آمنوا من كل امة
 في انهم لا يدينونكم في الدين
 الا بما انزلنا في الكتاب

بالبناء به وقع لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 برب القصاص من حيث المال على الزوج والزوجة فان لمسا
 نصيبهما من الدية في عمداً أو خطأً وقبل ان يرب القصاص الا
 العقوبة دون الاثمة ولا اخوات من الام ومن يتجرب بها
 وهو لا يلهو وقيل ليس للنساء عقوبة ولا قد وكما ريت الدية
 من ريث المال والعنف فيه كالأول غير ان الزوج والزوجة
 يربان من الدية على التقديرات واذا كان الزوج واحدًا لم يرب
 له المبادرة ولا الوثاق توقعه على اذن الامام وقيل يترجم
 المبادرة ويقتلوا بادر وتباك الا اقتصرت في قصاص الطرف
 وان كان لهما عنه لم يجز الاستيفاء الا بعد الاجتماع اما اكل
 او بالاذن لو اسدقوا لشيخ يحسن كل منهم المبادرة ولا
 يتوقف على اذن الآخر لكن يضمن حصص من اذنه ويقتل
 للامام ان يضر عنه الاستيفاء شاهدين فطين احتياطاً
 ولا تامة الشهادة ان حصلت بجلادة وقيل لا لا تكون
 ممنوعة خصوصاً في قصاص الطرف ولما كانت ممنوعة
 فخصت فيها جناية بسبب التمس منه ويبيع من الاستيفاء
 بالاله الكرامة تجنباً للتعذيب ولو فعل ما ذكر لا يفتى ولا يفتق
 الا بالسيف ولا يجوز التعذيب بل يقتصر على ضرب عنقه
 ولو كانت الجناية بالفرق او بالفرق او بالمثل او بالرفع

العبارة في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

انما هو الذي لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

نحوه في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

واحدة من قيم الحدود ومنيت المالك فان لم يكن بيت مال أو كان بيتاً
 مأهولاً كان الرجوع على الجاني عليه ولا يضمن المقتص سرقة
 القصاص من غير تعذيب من فان قبل تعذيبه اقتص منه في
 الاربعة اذ قد اخطأت اخذت منه دية العدوان ولو عاقب
 المقتص منه في دعوى الخطا كان العقوبة في المقتص مع
 يمينه وكل من يجرى بينهم القصاص من بيت النفس يجري في الخط
 ومن لا يفتق له في النفس لا يقتص له في الطرف **مسألة**
الدم اذا كان له او لغيره في عليهم كافر اكل
 في القصاص فان حضر بعض وغاب الباقي قال الشيخ الخا
 الاستيفاء بشرط ان يضمن حصص الباقي من الدية
 وكذا لو كان بعضهم صنفاً او فرقة لو كان الزوج صغيراً وله
 اب او جدهم لم يكن لاحد ان يكتفى حتى يبلغ سواء كان
 القصاص في النفس او في الطرف وفيه اشكال وقيل
 يحسن القاطن حتى يبلغ القتي ويبيع الجنون ومعه
 اشكال من الاول **الثاني** اذا اكلوا على الواحد فليقتل
 ولو اكلت بعضهم الدية واجاب القاطن جان فاذن سكت
 القود على دية او المشهور انه لا يقطع ولا يخرج القصاص
 بعد ان تروا عليه نصيب من فاذن ولو اتي من ذلك نصيب من
 يربا الدية جان من يربا القود ان يقتص بعد رد نصيبه

في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد
 في قوله لا يشبهه فيقتصر على القصاص من حيث لا يفي القصد

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على عظمته وجلاله

هو الذي هو في الحقيقة
هو الذي هو في الحقيقة

حاشية قبل سماع الحق عليه كانت هذه **الناحية عشر** فوطع
 بك انسان فعني القطوع ثم قتله العاطل فلو لم يلق القصاص من النفس
 بعد دية اليد وكذا لو قتل ووطع اليد قبل بعد ان يذ عليه
 دية اليد كان الحق عليه اخذ ديةها او قتل في قصاص
 ولو كانت قطع من غير جنابة ولا اخذها دية قتل العاتل
 من غير جنابة وهو دية سوطان كليب عن ابي عبد الله عليه
 السلام وكذا لو قطع كفا بغير اصابع قطع كفنه بعد دية
 الاصابع ولو ضرب وفي الدم الجاني قصاصا وتركه طبا الله
 قتل وكان به دية ففالج قصاصا ولو لم يكن للولي القصاص
 في النفس حتى يقتل منه بالجرحة او لا وهذا رواه

امان بن عثمان هذا خبر عن ابي جابر في امان بن عثمان مع اوس
 السند ولا فرق انه ان ضربه الوقت بما ليس له الاقتصار
 ولا كان له قتله كما لو كان امان بن عثمان ثم تبين خلا
 طه بعد اصابه فهذا له قتله ولا يقتض من الوقت
 لانه فعل ما يقع **القسم الثاني** وفيما يخص الطرف
 موجبة لمنايه بالتلف المصوغا بالاولا فالتلف بما قد
 تلف لانما مع قصد الاضرار بشرط ان يجوز الاقتصار
 التساوي في الاضرار وتغير او يكون الحق عليه اكل فيقتض
 الاضرار من الماله ولا تاخذ العقل وتقتض ما منه سلبه

لأن الدية لا يثبت في العمد الأصلياً ولو قطع يديه فاقطعت
سرت جلجته المحيى عليه كان لولية القصاص والنفس
ولو قطع يهوي يده مسلم فاقطعت السليم ثم سرت جلجته
المسلم كان للولي قتل الذي ولو طالب بالدية كان لدية
قبل المسلم لأدبها بالذي وهي إيعاياه درهم وكذا لو قطعت
المرأة يديها فاقطعت ثم سرت جلجته كان للولي القصاص
ولو ما لم يسل الدية كان له ثلثة أرباعها ولو قطعت يديه
ورجله فاقطعت ثم سرت جلجته كان لولية القصاص
في النفس ليس له الدية لأنه استوفى ما يقع منها
الدية وفي هذا كله رد لأن النفس دية على الأدمى
وما استوفى وقع قصاصاً **القائمة** إذا هلك قاتل العمد
سقط القصاص وهذا يقيط الدية قال في المصنوع
ورد في الخلاف وفي رواية أبي بصير إذا هرب فلم يقبض
عليه كسقي مات أخذت من ماله وألأفن لأقرب والأقرب
الحادث عشر لو قطن من قاتل العمد مات لصلى عليه
بالسراية ثم لجاني ثم لجاني وقع القصاص بالسراية مع
وكذا لو قطع يده ثم قتله فقطع الوتر بالجاني ثم سرت
إلى نفسه أم لو سرحي القطع إلى الجاني أو لم سرحي
قطع المحيى عليه لم يقع سراية لجاني قصاصاً لأنهما

لأنه انما هو في الدنيا ووقع في الدنيا في الدنيا
منه في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

[illegible][illegible]

فقط من اینها که در این کتاب مذکور است
و در بعضی از آنها که در این کتاب مذکور است
و در بعضی از آنها که در این کتاب مذکور است

والمعنى انما هو ان
الكتاب قد تم
في شهر ربيع الاول
سنة ١٢٠٠

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان النفس هي التي تتحرك في البدن

التفاوت في النفس والاطراف وقصير للمعين من الذي لا يقدر
 له من مسلم والمعين العبد ولا يقصر العبد من تحركه لا يقصر
 له في النفس التساوي في السلامة فلا يقطع البدن الصحيح
 بالثلا ولولا هذا لما لم يقطع الثلث بالثلا بالثلا بالثلا
 اهل الحيرة بانها لا تقسم فيعدل الى الدية تقصيرا من
 السراة ويقطع العين باليسر فان لم يكن يمشي قطعت بها
 يسرا معلوم لكون يمين ولا يمشي قطعت بجله استنا
 اذ الرواية وكذا لو قطع احدى ساعديه على التعاقب قطعت
 يداه ويحلا به بالاولى والاولى وكان لمن سبق الدية ويعتبر
 التساوي بالثلا في الشراج طولا وعرضا ولا يعتبر في ذلك
 بل يراعي حصول اسم الثقل لتفاوت الارتفاع في الثمن
 ولا يثبت القصاص فيما فيه تعزير كالمائة والمائة
 ويثبت في الشراية والناضجة والتمزق والموضحة وكل
 جرح لا تعزير في اخذه ويكافئ النفس معه خالصة فلا يثبت
 في الماشية ولا القطة ولا في كسر شيء من العظام لتعق
 التعزير وهل يجوز الاقتصار قبل الاندمال في
 في المبسوط لما لم يمت من السراة الموجبة لدخول
 الطرف فيها وقال في الخلاف بالجواز مع استصحاب القصر
 وهو شبه ولو قطع عدة من اعضاءه خطا جاز اخذه

منه

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان النفس هي التي تتحرك في البدن

ولا

هذا

ولو كانت اعضاء الدية وقيل يقصر على دية النفس حتى
 يتدمل ثم يستوي الباني او يبري فيكون له ما اخذ
 فلو اولى لان دية الطرف يتخلل في دية النفس وفاق
 كقيمته القصاص من الجرح ان يقياس بحيط او شبهه ولم
 لم يوافي موضع الاقتصار ثم يتق من اعضاء العللين
 التي الاخرى ان يتو على الجاني بان يبري ما يبري اكثر
 من دية ويخرج القصاص من في الاطراف من شاة فخرج
 التبر الذي اعتداله النهار ولا يقصر الاخذ بالذو لو قطع
 عين انسان فله الم قطع عين الجاني بسدة الاوحي الم
 جديلة معوية فانه اسهل ولو كانت لرحته يستوجب
 عضو الجاني وتزيد عنه لم يخرج في القصاص ان العضو
 الاخر واقصر على ما يحمله العضو ونحو الايد بسنة
 الخلف الى اصل الجرح ولو كان الجاني عليه من غير العضو
 فاستوعبت له بما لا يبري من غير في المقتضى واقصر
 على قدر مساحته الجانية ولو قطعت اذن انسان فاقصر
 فالسقم الجاني عليه كان الجاني اذ لها تحقق المائة
 وفي الايام استه وكل الحكم لو قطع بعضها ولو قطع
 جلا يثبت القصاص لان المائة ممكنة ويثبت القصاص
 في العين ولو كان الجاني اعد خلفا في عين فان لم يمت
 قلمت

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان النفس هي التي تتحرك في البدن

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان النفس هي التي تتحرك في البدن

ولا راد ما وقع عليه الصيغة دون عينين اقتصار بعين
 ان شاء وهل لمع ذلك نصف الدية قبل لا لقوله نعم
 بالعين وقيل نعم تمسكا بالاحاديث والاولى اوحت وهي
 اذهب من العيون دون لشدة توصله الى الما لم يقل
 يطرح على الايمان قطع بل هو وقيل بالجملة لا على
 للشمس حتى تذهب الناطق ويبقى للهدية وبنت في
 الحاجبين وشعر الرأس والحية تلبس فلا تقصص في
 قطع الذكر وميتا ويحي في ذلك حكم الشاب والشيخ
 والصبي والبالغ والعلم والرجل سلت خصناه ولا
 غلب والمختون ثم لا يقاد الصبي بذكر العنق بقطعه
 ثلث الدية وفيه شخصيتان القصاص وكذلك احلاها
 الا ان يخشى ذهاب منفعة الاخرى فيؤخذ ديتها وبنت
 في الشفيعين كما ثبت في الشفيعين ولو كان لجانبا
 فلا قصاص وعليه ميتها ويحرم واير عبد الرحمن ابن
 سبابة عن ابي عبد الله عليه السلام انه لم يوجدها قطع لها
 فجدد في مكره ولو كان الموق على يخشى فلا يمين انه ذكر
 غيب عليه مكره كان يفتكروا واشيب بالقصاص وفي المتن
 حكاه ميه ولو كان لجانبا امره ان كان في المذاكر الذي في الشفيع
 لكونه مكره ما ليس اصله ولو شيت اثم امره فلا قصاص

قال في بعض النسخ ان العينين
 في قوله نعم تمسكا بالاحاديث
 والمراد بالعين العينان
 والمراد بالاحاديث احاديث
 من اهل البيت

بشر القصاص

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

الويل

الويل لهما ولي في الشفيعين ديتها وفي الذكر فلا يمين لكونه
 لو شيت عليه امره ان كان في الشفيعين القصاص وفي المذاكر
 لكونه مكره ولو لم يصح في بيان حاله فان طالب بالقصاص
 لم يكن له التحقق للاختصاص ولو طالب بالدية اعطى المقتول
 وفي دية الشفيعين ولو شيت بعد ذلك انه رجل كالا لدية
 للذكر ولا يمينين ولحوكمة في الشفيعين وانما اعطى
 لكونه في الباقي ولو طالب بالدية مع قيا
 القصاص في الباقي لم يحكم له ولو طالب بالقصاص مع قيا
 القصاص مخ ويعطى اقل الحكمين ويقطع العضو الصحيح
 بالجدوم اذا لم يقطع منه شيء وكذا يقطع الاذن الثام با
 لعام لئلا يقطع الاذن الصحيح بالعماء ولو قطع بعض
 الاذن بغيره المقتول الى حله واختلاف بين الجليل عينا
 لئلا يستوجب انت الحياض بتقدير ان يكون صغيرا وكذا
 ثبت القصاص في احد المجرمين وكذا العت في الاذن
 فيخذل الصحيح بالشفيع ومثل لو خذ بالحق لدية قبل
 لا يفيض الي المجرم والحوكمة فيها وي لو قيل
 يفيض ان اردت له لم كان حسنا وبنت في الشفيع
 فان كانت من متعة وعاديت ما قصص او متعة فكان في القصاص
 وان عادت كما كانت فلا قصاص ولا دية ولو قيل لا وشد

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

والمراد من الشفيعين
 الشفيعان الذين يشفعان
 بين المقتول والمقتول

فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً
فان كان القطع اربعاً

القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع

القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع

القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع
القطعة الواحدة من القطع

كان للقاطع اربع زوايا وللقصع كذلك ثبت القصاص لتحقيق
التساوي ولو كانت الزاوية الجانبي فان كانت خارجة عن الكف
اقص من منتهى اقصاها قسماً للجانب وان كانت في سمت الا
صابع منفصلة ثبت القصاص من كس دون الزاوية و
دون الكف وكان في الكف لكونها لو كانت متصلة ببعض
الاصابع جاز الاقصا من فيها عند المنفصلة وادى اصبع و
لكونها في الكف اما لو كانت الزاوية للجانب عليه فانه انقص
من فيه الزاوية ووقفت قيمة الاصلية ولو كانت الزاوية
اصيلة وخامسة غير اصلية لم تقطع بل الجانبي اذا كانت
اصابعه كاملة اصلية وكان للجانب عليه القصاص في اربع
ولاشك في تمامته اما لو كانت الاصابع التي لبيت اصلية
للجانبي ثبت القصاص لان الناقص في حده بالكامل و
لو اختلف محل الزاوية لم يحقق القصاص ولا يقطع اها
بغيره ولو كان لا يملك طرفان فقطعهما فان كان الجانبي من
ثبت القصاص لتحقيق التساوي ولا اقصر ولخذ ارض
الطرف الآخر ولو كان الطرفان الجانبي لم يقص منه ولو
الجانب عليه دية اربعة ووقفت دية الاصبع ولو قطع من
واحد الاضلاع العليا من آخر الوسطي فان سبق صاحب العليا
اقص منه وكان للآخر الوسطي وان سبق صاحب الوسطي

فان كانت الزاوية
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي
الزاوية الجانبي

كان حسناً اما من الضيق فيظهر بها مسنة فان عاون فيها
لحكمة ولو كان فيها القصاص وقيل في معنى الضيق
يصير مطلقاً ولو كانت قبل الياس من عود ما تقص لوانه
بالارض ولو اقصر البائع بالنقص فعاذت من الجاني لكون
الجاني عليه اذ انما لا يثبت نجسة وفي شرط في الاصل
التساوي في الحل فلا يقطع من بغيره ولا يملك ولا اصلية
بزاوية وكذا لا تقص زوايا من تعارض الجانبي وكذا حكم
الاصابع الاصلية والزاوية وتقطع الاصبع بالاصبع معاً
وكذا عضو في حده قوام مع وجوبه في حده الدية مع عذبة
مثلاً ان يقطع اصبعين وله ولد ذكراً او قطيع كفاً تاماً وليس
للقاطع اصابع **مسألة الاولى** اذا قطع يداً كاملة وبذبة ناقصة
اصبعاً كان الجاني عليه قطع الناقصة وهي ياخذ دية الاصبع قال
في الخلاف نعم في المبسوط ليس له ذلك لان يكون اخذها
ولو قطع اصبع وحده فثبت ان كفه ثم اذ ملت ثبت القصاص
فيها ومثل القصاص في الاصبع واخذ الدية في الجانب الاخر
لا الامكان القصاص فيها ولو قطع يداً من مفاصل الكوع
القصاص ولو قطع معها بعض الزراع اقص في اليد ولي
لحكمة من الزاوية ولو قطعها من الرفق اقص منه ولو
في اليد واخذ ارض اليد والفرق بينك الثانيه اذا

كان

أخر فأن أقص السبب العلوي فحق لصاحب الوسيط بينه وبينه
 كان لصاحب الوسيط اقتصاص إذا ردت له العليا وإذا ردت
 الوسيط فقطع فقد استوفى حقه وإذا ردت له بقية
 الزيادة ولصاحب العليا زيادة ثلثه على الجاني **ثالثة**
 إذا قطع مينا فذلك شمل لا فقطعها الجاني عليه من غير أن
 في المتوسط يقتضي منه مينا سقوط العقود وفيه من غير أن
 التبعين قطع الميني فلا يجزي الميني مع وجودها وعلى هذا
 يكون القصاص في الميني باقيا ويخرج حق منه مل المباد
 فوقيما من السراية بتوارد القطعين فاما الدية فان كان الجاني
 سمع الأمر باخراج الميتين فأخرج اليها مع العلم بانها لا
 وقصد إلى اخراجها فلا دية أصلا ولو قطع مع العمد قال
 في المتوسط سقط العقود التي الدية لا بد لها للقطع فكل
 شبهة في سقوط العقود وفيه اشكال لأنه أقدم على قطع
 لا يملكه فيكون كالقطع عضو غير اليد وكل موضع لونه
 دية المباد ضمن السراية ولا يضمنها لو لم يضمن لحياته
 ولو اختلفا فقال بدلتها مع العلم لا بد أن يكون البادل فلو
 قوله البادل لأنه اضر غيبته ولو اتفقا على بدلتها لا
 وكان عليه الفاضل منها وله القصاص في الميتين لأنها مأكولة
 وفي هذا تردد ولو كان المشتري متبعيا فبذلك له الجاني

والجاني لا بد له من الدية ولو قطع مع العمد قال في المتوسط سقط العقود التي الدية لا بد لها للقطع فكل شبهة في سقوط العقود وفيه اشكال لأنه أقدم على قطع لا يملكه فيكون كالقطع عضو غير اليد وكل موضع لونه دية المباد ضمن السراية ولا يضمنها لو لم يضمن لحياته ولو اختلفا فقال بدلتها مع العلم لا بد أن يكون البادل فلو قوله البادل لأنه اضر غيبته ولو اتفقا على بدلتها لا وكان عليه الفاضل منها وله القصاص في الميتين لأنها مأكولة وفي هذا تردد ولو كان المشتري متبعيا فبذلك له الجاني

فإن كان المشتري متبعيا فبذلك له الجاني

المشترى

القتل فقطع له ذهب مائة دينار الجاني ولا بد له الاستيفاء
 فيكون البادل سطلا أحق نفسه ولو قطع بين جاني فقتل
 الجاني فقطع مينا فقتل الجاني فقتل الجاني فقتل الجاني
 لا يكون قضا كما لأن الجاني ليرثه أهلية الاستيفاء
 وهو أشبه ويكون قضا من الجاني باقيا على الجاني وفيه
 جناية الجاني على عاقلة **الرابعة** لو قطع بين رجلين
 خطافات واختلفا فقال الوسيط تعادلا لاند مال وقال
 للجاني مات بالسراية فان كان الوسيط نصيبا لا يجزى لاند
 مال فالقول قول الجاني مع يمينه وان أمكن إلا ندمه

فالقول قول الوسيط لان الاستعانة متكافئة ولا أصل
 وحوب الدينين ولو اختلفا في المدة فالقول قول
 الجاني ما لو قطع بين جاني وأدعي الجاني لاند مال
 الويل السراية فالقول قول الجاني ان مضت مائة دينار
 لاند مال ولو اختلفا فالقول قول الويل وفيه تردد
 ولو ادعي الجاني أنه شرب مائة فمات وأدعي الويل
 من السراية فالاحتمال فيما سأل ومثله للنفق في الكفا
 إذا ادعي يمينين وأدعي الويل أنه كان ميتا وأدعي الجاني
 أنه كان حيا وأدعي الجاني أنه كان ميتا فالاحتمال
 وإن فوج قول الجاني بما أن الأصل عدم الضمان وفيه

والجاني لا بد له من الدية ولو قطع مع العمد قال في المتوسط سقط العقود التي الدية لا بد لها للقطع فكل شبهة في سقوط العقود وفيه اشكال لأنه أقدم على قطع لا يملكه فيكون كالقطع عضو غير اليد وكل موضع لونه دية المباد ضمن السراية ولا يضمنها لو لم يضمن لحياته ولو اختلفا فقال بدلتها مع العلم لا بد أن يكون البادل فلو قوله البادل لأنه اضر غيبته ولو اتفقا على بدلتها لا وكان عليه الفاضل منها وله القصاص في الميتين لأنها مأكولة وفي هذا تردد ولو كان المشتري متبعيا فبذلك له الجاني

[illegible]

فرقة
 لبارك الله
 حق
 لبارك الله

[illegible]

الأخضر

المصنف: حافظ البشير بن صالح

الحباس وديته ولداننا اذا ظهر الاسلام دية المسلم وقيل
 ذهاب النبي ووجه مستند ذلك ضعف دية النبي ثمان
 ما يدهم يهوديا كان او نصرانيا او مجوسيا ودية ثمان
 على الضعف في بعض الروايات دية اليهودي والمضاري
 والمجوسية دية المسلم ووجه بعضها دية اليهودي على الضعف
 اربعة الف درهم والشيخ نزكها على من يعتاد قتلهم في غلظ
 الاسلام الذي يابوا ادم من ذلك حيا للخر لا ولا دية لغير اهل
 اللغة من الكفار ووجه عهده كانوا او اهل حرب بلغت هم
 الدعوة او لم تبلغهم ودية العبد قيمته ولو عاوت
 دية الحر ودية اليهو وقيل من مال الطياف الحران كما لينا
 عمدا او شيئا من من عاقبته ان كان متخططا ودية اعضا
 وجراحا مقيمة على تيه الخرافية وفيه في العبد
 قيمته كالإنسان والذكر ان لو حفي على امان بما فيه قيمته
 لم يكن لولا المطالبة الامع دفعه فكما فيه معتد بغير من
 فيه فهو في العبد كالمات من قيمته ولو حفي عليه فبالا
 يستوعب قيمته كان لولا المطالبة بديه كناية مع اساك
 العبد وليس له دفع العبد والمطالبة بديه قيمته وبلا تعدي فيه
 من الخرفية الارض ويعير العبد اصلا للخرنية ولو حفي
 العبد عليه لم يخطا بضمه الوقت ودفعه ان شاء او اذنا

[illegible]

الصدوق في ما لا يورث في موضع مباح او طريق واسع ولو كان
 في طريق المسلمين فيقول قيل يضمن المصدوم دينه لا يورث
 فلو بوقوفه في موضع ليس له الوقوف فيه كما اذا جلس في
 الطريق اليسوق وعثر به انسان هذا اذا كان لا عن قصد
 ولو كان قاصدا وله مسدود عليه فله عليه مائة وعشرين مائة
 السابعة اذا اصطدم حمارا فاما لو ركب واحد منهما نصف
 دينه ويكفي نصفه وموقدر نصيبه لان كل واحد منهما نصف
 بعقله وفعله غير مقيس في ذلك الفارسان والرجلان
 والفارس والرجل وعلى كل واحد منهما نصف قيمته فرب
 الآخران لاقى التصادم ويقع التعاص في الدين وان قصدا
 القتل فهو عدا ما لو كانا صبيين والركوب منهما نصف دينه
 كل واحد على عاقلة الاخر ولو اركبها وليهما فالضمان على
 عاقلة الصبيين لان له ذلك ولو اركبها اجنبي ضمان
 دينه كل منهما بتمامه على المراكب ولو كانا عبيدين بالعين قطعت
 جنابتهما لان نصيب كل منهما مهدد وما يجلب صاحبها
 تبلفه ولا يضمن المولى ولو اصطدم حمارا فانت احدهما
 فعليه ما قلناه يضمن الباقي دينه النائف وغير رواية عن ابي
 الحسن موصي يضمن الباقية دينه الميت والرواية شاذة ولو تصاد
 حاملان سقط نصف دينه كل واحد ويثبت نصف الدين

ان كان المصدوم
 المصدوم اذا كان
 يضمن المصدوم

شرح في الوقوف

ان اركب المصدوم
 فله عليه مائة وعشرين
 مائة وعشرين

ان اركب المصدوم
 فله عليه مائة وعشرين
 مائة وعشرين

في غير

الاخرى اما الجانيين فيثبت في مال كل واحد نصف دينه
 حينئذ **الدين** انه اذا مر بين الرماة فاصابه سهم فالدين على عاقلة
 الراعي ولو ثبت انه قاصدا لم يضمن لاروحي ان صبي اذ
 ربا عيسى ملحجه بخطة خرّقع اليه عليه السلام فاقام
 بينة له قال حذاري قدك عنه القصاص وقال قد اعدت
 حذره ولو كان مع المار حتى قتر به من غير ان السهم لا قصدا
 فاصابه فالضمان على من قتر به لا على الراعي لانه عرض للتلطف
 ومنه تروى **القائمة** روي السكوني عن ابي عبد الله
 ع ان عليا عليه السلام ممن حشا فاطلع خشفته غلام والراعي
 مناسبه للمذهب **القائمة** لو وقع من علو على غيره قبله
 فان قصدوا كان الوقوع مما يقتل غالبا فهو قاتل عمد وانما
 لا يقتل غالبا فهو شبهة بالعد يلزمه الدين في ماله
 وان وقع مضطرا الى الوقوع او قصد الوقوع لغير ذلك
 فهو خطا محض في الدين فيه على العاقلة اما لو القاه الموصي
 او زلقه فلا ضمان والواقع قد مر على التقديرات واما لو
 دفعه ارفع فدية المدفع لو مات على الدافع اما دية الأسفل
 فالأصل انها على الدافع انما ونيته انها دية على الواقع
 ويجمع بينهما على الدافع وهو رواية عبد الله بن مسكان
 عن ابي عبد الله عليه السلام الحادثة عشر روي

ان كان المصدوم
 المصدوم اذا كان
 يضمن المصدوم

ان اركب المصدوم
 فله عليه مائة وعشرين
 مائة وعشرين

ان اركب المصدوم
 فله عليه مائة وعشرين
 مائة وعشرين

الرجل الذي...

الرجيلة عن سعة لا تكاف عن الاستغنى وقد قضى
امير المؤمنين ملك السلام في حياته ركب الح
فخها ثالثة فمقتله المروية فمقتله المروية فمقتله المروية
ديها نصفان على النخسة والمخوفة وابرجيلة
ضعيف فلا استناد الي فعله وفيه المقتعة على الن
والقاسية ثلثا الدية ويقط النخل كوجها و
ومذو حنسن وخرج متاخرا وجها ثلثا فوجها
على النخسة ان كانت ملحقة بالقامعة وان لم تكن ملحقة
فالدية على القامعة وموجب امير اغيلان التهورين
الاصحاب هو الاول ومن **الفاخر** **مسائل الاول**
ومن دعي عليه فخرج من منزله ليلته فله ضاحك
يرجع اليه فان علم فهو ضامن لدينه وان وجد مقتولا
ادعي قتله عليه غيره واقام بيته فقتله يحيل على البيته
ففي القود نرد ولا يمتح الا قود وعليه الدية وماله
وان وجد ميتا ففي لزوم الدية ترد ولعل الاشهاد ان
لا يقض من **الدين** اذا اعلنت الظفر لولد فامروا اهل بيته
مالم يثبت كذبها فيان بها الدية او اخضاره بغيره او من
النفوس ولو استخرجت اخي ودفعته بغيره ان اهلكه
خبر عنقت الدية الماله لو انكبت الظفر فقتل بها الدية

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

في ملها ان طلت المظانوة الفوق وكان الضرورة فتيه على ما ملها
الرجلة روي عبد الله بن طلحة عن ابي عبد الله عليه السلام
في ليق دخل على امرئ فوقع الثياب ووطئها فمقتله
التي وحل الثياب ليخرج فمقتله فقال قصم مواله
ديه الغلام وعلهم فيها وثبت اربعة التي درهم كابر فيها على
خبرها وليس فيها بديقتله نفي ووجه الدية فمقتله
القصاص لا ملها قتله دفعا عن الماله لم يقع قصاصا ولا
الماله دليل على ان مهر الشدة مثل هذا لا يتقدح فيه
دينار بل مهر لها ما بلغ وتزك هذا الوطية على انصر
اشا لما قام له هذا القدر روي عنه عن ابي عبد الله
في ليرة اخذت ليله الشاة سديقا الى حبلتها فمقتله
الزوج معاقتها نال الصديق فمقتله الزوج فقتله
في فقال قصم دية الصديق وقيل الزوج وفيه نصين
دية الصديق ثم قد اقر به ان دمها **الناكسة** روي
محمد بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام عن علي
عليه السلام ان في رقة شرعوا للسكر فخرج اثنان وقتل
اثنان فقتل دية المقتولين على المجر وحين بعد ان وقع
جراحه المجر وحين من الدية وفي رواية السكوني عن ابي
عبد الله عليه السلام ان يعجل دية المقتولين على قتال

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الرجل الذي...

الاربعه ولقد ذبحه جراحته الباقين من ذبه المتولين ومن
 الحقة ان يكون عليه السلام قد طلع به هذه الواقعة على ما هو
 هذا الحكم **الثامه** دوى السكوني عن ابي عبد الله محمد
 بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام في ستة غلمان كانوا في الغارة
 فقتل واحد منهم اثنان على الثلاثة اثنان من قومه وشهد
 الثلاثة على الاثنين فقتل بالدية ثلاثة لخاص على الاثنين
 وخمس على الثلاثة وهذه الرواية متر وكر بين الأصحاب كما
 مع نقلها كانت حكاي في واقعة ولا تعدى لاحتمال ما يجب
 الاختصاص **الحث الثاني في الرواية** وصاحبها ما لو كان المصل
 التلف لكن على التلف غير مكفر بالدين ونصب التكرير
 القاتل لحيوان التلف عنده بسبب القاتل ولو فرض تصورهما
 متساويين في الوضوع جاز في ملكه او مكان مباح له
 يضمن ذبه القاتل ولو كان في ملك غيره او يترك مسلوك
 ضمن ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

كذلك في رواية اخرى
 ان السهمين في الغارة

ما بين من كان في الغارة
 من ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

ولا

الاربعه ولقد ذبحه جراحته الباقين من ذبه المتولين ومن
 الحقة ان يكون عليه السلام قد طلع به هذه الواقعة على ما هو
 هذا الحكم **الثامه** دوى السكوني عن ابي عبد الله محمد
 بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام في ستة غلمان كانوا في الغارة
 فقتل واحد منهم اثنان على الثلاثة اثنان من قومه وشهد
 الثلاثة على الاثنين فقتل بالدية ثلاثة لخاص على الاثنين
 وخمس على الثلاثة وهذه الرواية متر وكر بين الأصحاب كما
 مع نقلها كانت حكاي في واقعة ولا تعدى لاحتمال ما يجب
 الاختصاص **الحث الثاني في الرواية** وصاحبها ما لو كان المصل
 التلف لكن على التلف غير مكفر بالدين ونصب التكرير
 القاتل لحيوان التلف عنده بسبب القاتل ولو فرض تصورهما
 متساويين في الوضوع جاز في ملكه او مكان مباح له
 يضمن ذبه القاتل ولو كان في ملك غيره او يترك مسلوك
 ضمن ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

وله لعلم الساجدة ففرت بالتعريض فمات ماله لا تلف
 بسبه ولو كان القاتل يثبته اليه لان التعريض له **الرواية**
 لوم في عشرة في التحقيق فقتل الحجر لحد من قطع ضحية
 من الدية لشاؤكة ومن الباقين ثمنه اعشاد الدية وتعلق
 الحياية من ماله لحيات يكون من ماله لحيات او ماله لحيات
 للماتل وخصه الجاني بالدين كان عدداً موحداً للقصاص ولو لم
 يقتله وكان خطأ وفي الدية بالدين اذا اشتراكت في ذم الماتل
 ثلثه فوقع عليه لحد من ذم الاخران دية لان كل واحد
 ضامن لخاصه وفي الرواية بعد كلاً من ذم **الرواية**
 لو اوصطفت سقبيان بتعريض القاتلين وفيها ما لكل ماله
 منها على صاحب نصف قيمة ما تلف صاحبه ولو اوصطد
 لهما لان فاما لخاصة لخاصة لخاصة لخاصة لخاصة لخاصة
 منها نصف السقبيان وما فيها لان التلف منها والقتل
 في اموالهما سواء كان القاتل ماله او ماله او ماله
 بان عليهما الرباح فلا ضمان ولا يضمن صاحب الضحية الواقعة
 اذا وقعت عليها اخرى ويضمن صاحب الواقعة لو فرط الساتر
 دية لو اصاب سقينا وهي ساقية او ابدل ساقية فوقع بغيره
 مثل الذي سقينا الواقعة لو حاد او ابدل ساقية فوقع بغيره
 ضامن ذبه ماله ما تلف من ماله او نصف لانه ضحية بالعدو

والاربعه ولقد ذبحه جراحته الباقين من ذبه المتولين ومن
 الحقة ان يكون عليه السلام قد طلع به هذه الواقعة على ما هو
 هذا الحكم **الثامه** دوى السكوني عن ابي عبد الله محمد
 بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام في ستة غلمان كانوا في الغارة
 فقتل واحد منهم اثنان على الثلاثة اثنان من قومه وشهد
 الثلاثة على الاثنين فقتل بالدية ثلاثة لخاص على الاثنين
 وخمس على الثلاثة وهذه الرواية متر وكر بين الأصحاب كما
 مع نقلها كانت حكاي في واقعة ولا تعدى لاحتمال ما يجب
 الاختصاص **الحث الثاني في الرواية** وصاحبها ما لو كان المصل
 التلف لكن على التلف غير مكفر بالدين ونصب التكرير
 القاتل لحيوان التلف عنده بسبب القاتل ولو فرض تصورهما
 متساويين في الوضوع جاز في ملكه او مكان مباح له
 يضمن ذبه القاتل ولو كان في ملك غيره او يترك مسلوك
 ضمن ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

والاربعه ولقد ذبحه جراحته الباقين من ذبه المتولين ومن
 الحقة ان يكون عليه السلام قد طلع به هذه الواقعة على ما هو
 هذا الحكم **الثامه** دوى السكوني عن ابي عبد الله محمد
 بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام في ستة غلمان كانوا في الغارة
 فقتل واحد منهم اثنان على الثلاثة اثنان من قومه وشهد
 الثلاثة على الاثنين فقتل بالدية ثلاثة لخاص على الاثنين
 وخمس على الثلاثة وهذه الرواية متر وكر بين الأصحاب كما
 مع نقلها كانت حكاي في واقعة ولا تعدى لاحتمال ما يجب
 الاختصاص **الحث الثاني في الرواية** وصاحبها ما لو كان المصل
 التلف لكن على التلف غير مكفر بالدين ونصب التكرير
 القاتل لحيوان التلف عنده بسبب القاتل ولو فرض تصورهما
 متساويين في الوضوع جاز في ملكه او مكان مباح له
 يضمن ذبه القاتل ولو كان في ملك غيره او يترك مسلوك
 ضمن ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

والاربعه ولقد ذبحه جراحته الباقين من ذبه المتولين ومن
 الحقة ان يكون عليه السلام قد طلع به هذه الواقعة على ما هو
 هذا الحكم **الثامه** دوى السكوني عن ابي عبد الله محمد
 بن قيس عن ابي جعفر عليه السلام في ستة غلمان كانوا في الغارة
 فقتل واحد منهم اثنان على الثلاثة اثنان من قومه وشهد
 الثلاثة على الاثنين فقتل بالدية ثلاثة لخاص على الاثنين
 وخمس على الثلاثة وهذه الرواية متر وكر بين الأصحاب كما
 مع نقلها كانت حكاي في واقعة ولا تعدى لاحتمال ما يجب
 الاختصاص **الحث الثاني في الرواية** وصاحبها ما لو كان المصل
 التلف لكن على التلف غير مكفر بالدين ونصب التكرير
 القاتل لحيوان التلف عنده بسبب القاتل ولو فرض تصورهما
 متساويين في الوضوع جاز في ملكه او مكان مباح له
 يضمن ذبه القاتل ولو كان في ملك غيره او يترك مسلوك
 ضمن ذبه ماله وكذا لو نصب سكيناً فمات القاتل بها وكذا لو
 نزل الوالق حجره ولو حفر في ملك غيره فمات المالك سقط التعا
 عن الحافر ولو حفر في الطريق المالك سقط عليه التامين
 فيكلا يضمن لان الحفر لذلك ما ينع وموصون الثانية
 لو نجح مجتهد في الطريق قبل ان كان باذن الامام لم يضمن ما
 تلف بسبه ولا قرب استبعاد النفس ان ذبه لو سلم

السابعة لا يضمن صاحبها بطلان ما تلف بوقوعه اذا كان
 في ملكه او مكانه مبيع وكذا لو وقع في الطريق فأتى انط
 بفساده ولو بناه ما يلا الى غير ملكه ضمن كما لو بناه في غير
 ملكه ولو بناه في ملكه مستويا فأتى في الطريق او في غير
 ملكه ضمن ان تمكن من الاذلة ولو وقع قبل التمكن لم يضمن
 ما تلف به لعدم التعدي **الثامنة** نصب الميازين الى
 الطريق جائز وعليه عمل الناس وما يضمن لو وقع في
 تلك المقيلة لا يضمن وقال الشيخ يضمن لان نصبها مشروطة
 بالسلامة والا فلا شبهة وكذا اخراج الرواشن في الطريق
 المسكولة اذا لم يضرب بالمارة فلو قبلت خشبة فسقطها
 قال الشيخ يضمن نصف الدابة لانه هلك عن مبيع ويطلق
 والا قرب انه لا يضمن مع القول بالجواز وضابطه
 ان كانا الانسان احدا انه يضمن الطريق لا يضمن ما تلف
 ويضمن ما ليس له احد انه لو وقع الحجر وحضر الغير فأتى في
 ملكه لم يضمن لو شرب الى غيره الا ان يدين قدر الحاجة
 مع عليه الظن بالشعبي كانه ايام الاموية ولو عصفت بالبركة
 بعتة لم يضمن ولو اتجهت الى ملك غيره ضمن الاض والاش
 في ماله لانه عدوان مقصود ولو قصد اضرار الاض
 مع تعدد الفرص كانت عملا ولو تلف دابته في الطريق

قسم الضمان مع عدم القدرة والقول
 في كونه من الغيب فخره
 جوابه ان لا يضمن
 الدابة ما وقع في الطريق
 في المسكولة اذا لم يضرب

بحوز

في

وانما يضمن لو تلف في
 ملكه او مكانه مبيع

الشيخ يضمن لو تلف فيه انسان وكذا لو اتى فامة للشيء
 المرقعة كفسور السطح او من الدابة الماء والوجه شيئا
 ذاليعين لم يضمن ولو اتى في ملكه فامة **الناشفة**
 لو وضع آتاه على حايطة قلف فسقطه ففسد او ماله
 لم يضمن لانه تصرف فيه ملكه من غير عثمان **العاشر**
 يجب حفظ ما تملكه الصائغ كالبسمل والعقلم والكلب
 العقور فلو اهل من غير حايطة ولو جعل حايطة او علم
 ولم يفرط فلا ضمان ولو جعل على الصائغ حايطة فلا ضمان
 يضمن ولو كان لغيره ضمن وفي ضمان حايطة الجار المملوكة
 ترد قال الشيخ والحكم يضمن بالتقريب مع الضافة
 وهو يبيد اذا لم يضر العادة بربطها نعم يجوز قائلها
الحادية عشر لو هجت دابة على اخير فقت الدابة
 ضمن صاحبها ولو هجت المذخور عليها كان هبوطه في
 قصيد الاول بتقريب المالك في حفظ **الثانية عشر**
 من دخل دار قوم فعمقهم كلهم فعموا ان فعل يادهم
 فلا ضمان **الثالثة عشر** ركب الدابة يضمن ما يتلفه
 بيدها وفيما يتلفه برامها ترد اقرب الضمان لانه
 من ماله فلو تلف الدابة ولو وقع بها ضمن ما يتلفه بيدها
 ويجعلها وكذا اذا امر بها فقت ضمن وكذا لو ضربها

آتاه في الوضع وان مشهرا ماله وداره
 موز الشوط فانه يضمن كما في الجار المملوكة

وانما يضمن لو تلف في ملكه او مكانه مبيع
 وانما يضمن لو تلف فيه انسان وكذا لو اتى فامة للشيء
 المرقعة كفسور السطح او من الدابة الماء والوجه شيئا
 ذاليعين لم يضمن ولو اتى في ملكه فامة
 لو وضع آتاه على حايطة قلف فسقطه ففسد او ماله
 لم يضمن لانه تصرف فيه ملكه من غير عثمان
 يجب حفظ ما تملكه الصائغ كالبسمل والعقلم والكلب
 العقور فلو اهل من غير حايطة ولو جعل حايطة او علم
 ولم يفرط فلا ضمان ولو جعل على الصائغ حايطة فلا ضمان
 يضمن ولو كان لغيره ضمن وفي ضمان حايطة الجار المملوكة
 ترد قال الشيخ والحكم يضمن بالتقريب مع الضافة
 وهو يبيد اذا لم يضر العادة بربطها نعم يجوز قائلها
الحادية عشر لو هجت دابة على اخير فقت الدابة
 ضمن صاحبها ولو هجت المذخور عليها كان هبوطه في
 قصيد الاول بتقريب المالك في حفظ **الثانية عشر**
 من دخل دار قوم فعمقهم كلهم فعموا ان فعل يادهم
 فلا ضمان **الثالثة عشر** ركب الدابة يضمن ما يتلفه
 بيدها وفيما يتلفه برامها ترد اقرب الضمان لانه
 من ماله فلو تلف الدابة ولو وقع بها ضمن ما يتلفه بيدها
 ويجعلها وكذا اذا امر بها فقت ضمن وكذا لو ضربها

وانما يضمن لو تلف في ملكه او مكانه مبيع
 وانما يضمن لو تلف فيه انسان وكذا لو اتى فامة للشيء
 المرقعة كفسور السطح او من الدابة الماء والوجه شيئا
 ذاليعين لم يضمن ولو اتى في ملكه فامة
 لو وضع آتاه على حايطة قلف فسقطه ففسد او ماله
 لم يضمن لانه تصرف فيه ملكه من غير عثمان
 يجب حفظ ما تملكه الصائغ كالبسمل والعقلم والكلب
 العقور فلو اهل من غير حايطة ولو جعل حايطة او علم
 ولم يفرط فلا ضمان ولو جعل على الصائغ حايطة فلا ضمان
 يضمن ولو كان لغيره ضمن وفي ضمان حايطة الجار المملوكة
 ترد قال الشيخ والحكم يضمن بالتقريب مع الضافة
 وهو يبيد اذا لم يضر العادة بربطها نعم يجوز قائلها
الحادية عشر لو هجت دابة على اخير فقت الدابة
 ضمن صاحبها ولو هجت المذخور عليها كان هبوطه في
 قصيد الاول بتقريب المالك في حفظ **الثانية عشر**
 من دخل دار قوم فعمقهم كلهم فعموا ان فعل يادهم
 فلا ضمان **الثالثة عشر** ركب الدابة يضمن ما يتلفه
 بيدها وفيما يتلفه برامها ترد اقرب الضمان لانه
 من ماله فلو تلف الدابة ولو وقع بها ضمن ما يتلفه بيدها
 ويجعلها وكذا اذا امر بها فقت ضمن وكذا لو ضربها

ضمن الضارب وكذا السابغ يضمن ما يضمنه ولو كان كسرا وديانا
تساوي في الضمان ولو كان مسلحا لا يضمنه ما ضمنه دون ذلك
ولو وقعت الركبة لم يضمنه المالك إلا أن يكون بتفريط ولو
أركب مملوكه جارية ضمن المولى جارية الركب ومن الأوصاف
من شرط صغر المملوك وهو حسن ولو كان بالغاً كانت
لجنايته بغير قسمة إن كانت على نفس أدب ولو كانت على اليد
لم يضمن المولى وهذا يبيح فيه العبد لا قرب أنه يتبع
به إذا اعتق **الحث الثالث** في قتل المولى جارية إذا التقى
المباشر والسبب ضمن المباشر كالدافع مع الحاضر والمساء
مع الدافع ولو وقع الجرح الكفة مع جازب المخبئ
لو جعل المباشر جازب السبب ضمن السبب لكن على براء
حفرها في غير مملكته فذبح غيره نالها ولم يعلم بالضمان على
الحاضر وكذا الغار من مخيلة إذا وقع في بئر لا يعلمها وأجر
في ملك نفسه بئر أو سترها وذبح غيره فالأقرب الضمان
لأن المباشرة تقتطعها مع المرفق ولو اجتمع بيان
ضمن من سبقه تلجناية بسبب كالمولى جارية في غير مملكته
وحفر الآخر في بئر سقط العاشر بالجر في البئر والضمان
على الواقع هذا مع تساويهما في العدد وإن ولو كان أحدهما
كان الضمان عليه وكذا الوضوب سكتا في بئر مخفية في غير

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

في قتل المولى جارية إذا التقى المباشر والسبب ضمن المباشر كالدافع مع الحاضر والمساء مع الدافع ولو وقع الجرح الكفة مع جازب المخبئ لو جعل المباشر جازب السبب ضمن السبب لكن على براء حفرها في غير مملكته فذبح غيره نالها ولم يعلم بالضمان على الحاضر وكذا الغار من مخيلة إذا وقع في بئر لا يعلمها وأجر في ملك نفسه بئر أو سترها وذبح غيره فالأقرب الضمان لأن المباشرة تقتطعها مع المرفق ولو اجتمع بيان ضمن من سبقه تلجناية بسبب كالمولى جارية في غير مملكته وحفر الآخر في بئر سقط العاشر بالجر في البئر والضمان على الواقع هذا مع تساويهما في العدد وإن ولو كان أحدهما كان الضمان عليه وكذا الوضوب سكتا في بئر مخفية في غير

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

ملكه فخر في ضمان جارية تلك السكين فالضمان عليه أو ترجحا
لأولهما ومنه ما خطا الشاوي في الضمان لأن التلف لم يضمن
من أحدهما لكن الأول أشبه ولو وقع في حفرة إناء
فتملك كل منهما بغير وقوع الآخر فالضمان على الحاضر لأنه كان
للحق ولو نال الحق متاعك في البحر تسلم السيفنة ولقاه
فلا ضمان ولو ناله وعليهما أنه ضمن دفعا لضربة القوف
ولو لم يكن خوف فقال القبة وعليهما أنه ففي الضمان
منه فخر به أنه لا يضمن وكذا لولة من زنت فبات وعلى
صيانة أو الجرح فبات لأنه ضمان للموجب ولا ضرورة فيه
ولو ناله عند القوف لوق متاعك في البحر وعليهما أنه
مع وكبان السيفنة فاستعملوا فان ذلك أدركه الشاوي
فيلزم منه بخصمه والركبان إن رضوا بغير الضمان ولو
ناله فبات أدنى في فأنك لا بعد الالتقاء صلت مع اليقين
ضمن فلو جمع **والرابع** هذا الباب مسائل الرتبة فلو
وقع واحد في رتبة الأسد فتعلق ثيابه وتعلق السابغ
بالثالث والثالث برابع فاقترع بهم فيه واثنيان أحدهما
رواية محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال
قتني أمير المؤمنين عليه السلام في رتبة الأسد
الأسد وغرهما مائة نلت الدنيا والثاني وغرهما الثاني

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

الضمان على الجارية ولو كان مملوكا لم يضمنه المولى ولو كان حرا لم يضمنه المولى ولو كان كسرا لم يضمنه المولى ولو كان مسلحا لم يضمنه المولى ولو كان جازبا لم يضمنه المولى ولو كان مخبئا لم يضمنه المولى ولو كان دافعا لم يضمنه المولى

والثالث عشر من المجلدات
والرابع عشر من المجلدات

30

تاریخ ہندوستان

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

حسابية دينار ونج كمال نصف ذلك مناصب منه فكل
الحساب ونج الإيهاب قدوة لك في البسوط والعلف
ان لم يثبت وفيها مع الإيهاب دينار ولا قرب البسوط حاله
الانضام والارض حاله الاضداد وباعاد ذلك من الشغل لا تعلق
فيما استكالي البراءة الأصلية **الثاني** العيان وفيها الدية
وفي كل واحد نصف الدية ويستوي الصحة والعناء و
المعولة والمباحطة وفيه الإيهاب الدية وفيه تقدير كل حين
خلاف في البسوط في كل واحد مع الدية وفيه اختلاف
في الأجل فلنا الدية وفيه الأسفل الثالث وفي موضع
آخر في الأجل ثلث الدية وفيه الأسفل النصف وتيسر
على هذا التقدير سلس الدية والقول بهما كثيرا وفي حساب
على بعضها حساب ديتها ولو قلعت مع العيين لم يتأخر
ديتها وفي العيين الصحة من الاعور الدية كاملة اذا كان
الاعور خلفا او باقية من الله تعالى ولو استحق سبها
كان في الصحة نصف الدية حسابية دينار اما الاعور
فيوحيها وروايتان احدهما ربع الدية وفيه وكذا والآخر
ثلث الدية وهي مشهور في كوكا كانت خلفا او حينا في حاجة
ووقعنا ولم نوفق لله **الثالث** الألف وفيه الدية
كاملا استوصا وكذا لقطع ما دية وهو لان منبه
الذي عليه

كما

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

كما ذكر قدس ولو جرح على غير عيب فأي دينار وفيه مثله
لشأه وفيه البروة وهي الحرة من الخبز نصف الدينار وفيه
ابن باوية في موضع المارن وقالنا قبل اللغة في طرف المار
وفي احد النجوع نصف الدية لا ماد فاب نصف النصف
وهو اختيار في البسوط وفي رواية ثبات عن ابي جعفر
عن ابيه عن علي بن ابي السالم ثلث الدية وكذا في رواية عبد
الرحمن العوفي عن جعفر عن ابيه وفي رواية نصف جبار
العمل بعضها اشدة **الرابع** الأذن وفيها الدية في كل
واحد نصف الدية وفي بعضها حساب ديتها وفي بعضها
ثلث ديتها وفي بعضها نصف لكن يروى بها الشتر في كل
بعض الحساب وفي بعضها ثلث ديتها وفي بعضها واحد
الشتر **الخامس** الشفتان وفيها الدية لجماعا وفي تقدير
ديكل واحد اختلاف ولا في البسوط في العليا الثلث وفي
السفلى الثلثان وهو جرح المفيد وفيه الخلاف في العليا
اربعا وفيه الشغل ستاية وهي رواية ابي حنيفة
عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام في الثلاث ذكر في
كتاب ابيه وفيه ابي حنيفة ضعف وقال ابن باوية
وهو ما تفرع عن طرف ابي حنيفة العليا نصف الدية وفي السفلى
الثلثان وهو لا يروى فيه مع تدوير زيادة لا يفي له لو كان

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

الذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل
والذين هم من بني اسرائيل

وفي الاصبع الزاوية ثلث دية الاصلية وفي شمل كل واحد ثلثا
 دية وفي قطعها بعد الشلل الثلث وكذا لو كان الشلل خلقا في
 الظفر اذ لم يثبت عشرة دنانير وكذا لو ثبت اسود ولو ثبت
 ايض كان فيه خمسة دنانير وفي الرواية ضعف غيرهما
 ويشرواية عبد الله بن سنان في الطعنة خمسة دنانير **الثاني عشر**
 الطعنة فيه اذا كسر الدية كاملة وكذا لو حصب فاحك دية او صار
 بحيث لا يقبل على التقه ولو صلح كان فيه ثلث الدية وفي
 طعن ان كسر الصليب غير على غير عيب فدية دينار وان عيبا
 دينار ولو كسر فثلث الرجلان فدية له وثلثا دية الرجلين
 وفي الخلاف لو كسر الصاب فذهب مشيه وجاعه ثلثا
الثالث عشر النخاع وفي قطعه الدية كاملة **الرابع عشر**
 الشيطان وفيهما من المزايا بينهما وفي كل واحد نصف دية
 اقطع لهما ففيه الحكمة وكذا لو كان اللين فيهما وتقدر
 نزعاه ولو قطع كل واحد شيء من حله الصدم فقيمه كديتها
 وفي الزاوية حكومتها ولو اجاب مع ذلك الصدم لوفد دية
 الشدين والحكومة ودية الحياض ولو قطع الحياض في
 الميسوط فيهما الدية وفيه اشكال من حيث ان الدية في
 الشديان والحملتان بعضهما اما حملتا الرجل ففي الميسوط
 والحلاف فيهما الدية وقال ابن ابي يني في حكمة ندي الرجل

الحسب في النخاع اذا حصب
 والدية في النخاع اذا حصب
 الحسب في النخاع اذا حصب
 والدية في النخاع اذا حصب

في النخاع
 في النخاع

ثلث الدية مائة وخمسة وعشرون دينار او كذا ذكر الشيخ في
 النخاع من غير وفيه ايجاب الدية فيهما بعد النخاع
 اضرب عن رواية الطبري وثلاث بلخا في النخاع
فصل الشفتين **الخامس عشر** الكحل وفيه الحشفة فمأزاد
 الدية وان استعمل سواها كان ثلثا او ثلثا وربعه
 تبلغ او من ثلث حشيتا ولو قطع بعض الحشفة كان
 دية المقطوع بنية الدية من مساحه الكحل تحجب ولو
 قطع الحشفة وقطع آخرها بقي كان على الاول الدية و
 الشاة الارض وفي كل العين ثلث الدية وفيها قطع منه
 بحسابه وفي الحشيتين الدية وفي كل واحدة نصف
 الدية وفي رواية في الشري ثلثا الدية لان منها الوكلا
 والرواية حسنة لكن يتضمن مد ولا عن عموم الروايات
 المشهورة وفي ادوية الحشيتين اربع مائة دينار فان قطع
 بقية عليا المشي ثمان مائة دينار ومستند لا كتاب
 طريق غير ان الشمة بوقيد **السادس عشر** الشفران وفيها
 الحام الحيط بالفتح احاطة الشفتين بالقم وفيها ديتها
 وفي كل واحدة نصف ديتها او يتوعى في الدية السائمة
 والرققاء وفي الركبت حكومتها وهو مثل موضع العانة بغيره
 من الرجل وفي اقصاء الملة ديتها وتسقط في طرف

في النخاع اذا حصب
 والدية في النخاع اذا حصب
 الحسب في النخاع اذا حصب
 والدية في النخاع اذا حصب

الرجح ان كان بالبريد جعلوا عليها ولو كان قبل البلوغ فممنوع
 مهرها ايها اولادها فان عليها حتى يموت احدها ولو لم يكن
 وكان مكرها لها فلها المهر والدية ولو كانت مطاوعة فممنوع
 ولها الدية ولو كانت للكره فمكرها لم يجب لها ارش الكاقره
 عن المهر فيه ترد ولا شبهه وجوبه ويرى ذلك في مال الله
 الجنابة اما بعد او شبهه بالعمد **الناصح** في البسوط
 الايتين الدية وفي كل واحد نصف الدية ومن المراءى
 وفي كل واحد منهما نصف دية او فوجس بقوله لا على الولاية
 التي مرتبة فصل الشفيعين **الناصح** الرجلان وفيها الدية
 وفي كل واحد نصف الدية وحدها مفصل السابق في الاضاح
 منفره دية كاملا وفي كل اربع عشر الدية ولها لعن في ارباع
 فساكنة اليمين ودية كل اربع مسمومة على ثلث اناكل
 بالسعي وفي ارباعهم على اربعين وفي السابقين الدية وكذا في
 الغنمين وفي كل واحد نصف الدية **مسائل** الاولى في
 الضلوع ما خلا الطعاب لكل ضلع اذا كسرت خمسة وعشرين
 دينارا وفيها مما يلي العندين لكل ضلع اذا كسرت عشرة دنانير
 الدانية لو كسرت مسمومة فلم يملك غايطة كان فيه الدية وفي
 رواه سليمان ابن خالد ومن ضرب رجلا فلم يملك غايطة فلا
 يملك فيه الدية ويؤجر دية اصغر بن عماد الثالثة في كسر

وكسر الدية في كسر
 الدية في كسر الدية

فالايتين

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

عن

خطم من عضو جسدي فذلك العضو فان سلخ عليه غير عيب فان
 فارق الخناس فيه كسر وفيه موصلة ربع دية كسر وفيه نصف الدية
 دية العضو فان برئ عليه غير عيب فارق الخناس دية رضلة
 وفيه فلكه من العضو بحيث يتعطل العضو ثلثا دية العضو فان
 سلخ عليه غير عيب فارق الخناس دية فلكه **الناصح** في
 في البسوط ولها في في القوتين الدية وفي كل واحدة
 منها مقدرة عند احتياها واعلم اشارة الى ما ذكره الجلاء
 عن طر يعضو وفيه القوة اذا كسرت غير من عليه غير عيب ان
 دية **الناصح** من طين بطن انسان حتى احاطت بدين بطنه
 او بقيت في ذلك ثلث الدية وهي رواية السكوني وفيه
 نصف **الثاني** من اقص بكرة باسبعة فمقت مائة
 فلم يملك بوطا فمقت ثلث ديتها وهي اربع ومثل مائة
الناصح في الجنابة على النافع وهي سبعة الاولى العقل
 وفيها الدية وفيه ثمانية الارض في قطر الحام اذا لم يمت اليه
 النقصان في البسوط بغيره بالزمان فلو جرح يوما وافان
 يوما كان الدية نصف ولو جرح يوما وافان يومين كان الدية
 ثلث وهو بخلاف ولا قصاص فيه بها ولا في نقصان
 لعلم العلم بحله ولو شجعه فذهب عقله لم يمتد احد دية الجنان
 وفيه دواين ان كان بصره واحدة فاعلى والاشبه وفي

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

في كسر الدية في كسر الدية
 في كسر الدية في كسر الدية

لوضرب على راسه فذهب عقله استقر له سنة فان مات فيها فبقيت له
ولن يبق ولم يرجع عقله وفيه الله وهو حسنة لو حجب فذهب
العقل وودع الله ثم عاد لم يجمع الذب لا بهيمة مجازة
السمع وفيه الايمان شهد اهل الجنة بالياس وان اهل العود بعد
ماتة معينة توقعنا انفسنا فان لم يبع فقد استقرت الذب
ولو لا انك لم يجمع ذبنا لم يبق له الا اهل اعترى عمله
عند الصوت العظيم والذعد القوي وصح به بعد استقره
فان تحقق ما ادعاه ولا اختلف القسامة وتحكم له ولو ذهب
سمع اهل الاذنين ففيه نصف الذب ولو نقص مع الحجة
فليس الى الاخرى بان تسد الناقصة وتطلق الصحيحة
يصالح بالحق يعق له لا اسمع ثم يعاد ذلك عليه مرة ثانية
فان تساوت السافتان صدقت ثم يطلق الناقصة
الصحيحة ويعقب بالصوت حتى يعق لا اسمع ثم تكرر عليه
الاختلافان تساوت القادير في سماعه فتصدق ويصح
مسافة الصحيحة والناقصة ولو لم يسمع من الذب جملت التقاو
وفي رواية تعتبر بالصوت من جواب الاربعة ويعتقد
مع التباين والذب مع الاختلاف ويند هاب التمع
الاذنين ديتان ولا يقاس السمع في الريح بل يتوخى يكون
المعوي الثالث في ضيق العين وفيه الذب كما مره فان

المعوي

في رواية اخرى ان السمع في الريح لا يتوخى يكون المعوي الثالث في ضيق العين وفيه الذب كما مره فان

اوحي

اذن ذبنا به شاهدان من اهل الجنة او رجل واحد
ان كان خطا او شبيهه عند فقد ثبت الذب ويجوز ان لا لا
عوده فقد استقرت الذب وكذا القول لا يرجع عودا ولكن
لا تقبل له او لا لا بعد سنة فمعية فافضلت ولم يبعد
لو كانت قبل المدة اما لو عاد ففيه الاذن ولو اختلفا في
عوده فالقول بقول المجتوب علي مع ميميه وهذا الذب
بصريحه عليه ثابتة حافة القسامة فافضل له وفي رواية
يقا بالاشهر وان كان كافا لم يثبت ميميه مفتوحين
ولو اذبح فقتل ان احدهما ثبت الى الاخرى وفعل
كما فعل في التمع ولو اذبح النقصان فيهما فثبتا الى غير
من هو من ابناء سيده والزم الجاني التفاوت بعد
الاظهار بالايان ولا تقاس عين في يوم فميم ولا في
مضاغة الجهات ولو قلع عين او فاكهت فاميد وقيل
المعوي كانت صحيحة فالقول بقول الجاني مع ميميه
وبما خطر ان القول بقوله المعوي عليه لان الاصل
الصحة وهو ضعيف لان الاصل الصحة سراض اصل
البراءة واستحقاق الذب او القصاص متوسط في كل باب
ولا يفتن فاما لان الاصل ظن لا قطع التامع
الشم وفيه الذب كما مره واذبح ذبنا به عقيب الجنابة اعتبر

يقولون ويصح ان لا يجمع الذب الا في اهل الجنة او رجل واحد
او في اهل الجنة او رجل واحد او في اهل الجنة او رجل واحد
او في اهل الجنة او رجل واحد او في اهل الجنة او رجل واحد

يقولون ويصح ان لا يجمع الذب الا في اهل الجنة او رجل واحد
او في اهل الجنة او رجل واحد او في اهل الجنة او رجل واحد

يقولون ويصح ان لا يجمع الذب الا في اهل الجنة او رجل واحد
او في اهل الجنة او رجل واحد او في اهل الجنة او رجل واحد

يقولون ويصح ان لا يجمع الذب الا في اهل الجنة او رجل واحد
او في اهل الجنة او رجل واحد او في اهل الجنة او رجل واحد

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

بالاشياء الطيبة والسيئة ثم يسطر عليه بالقسمه ويعتقده
لان لا طريق الى البينه وفيه ولا يخرج من الخراف
وتقريب منه فان دعوت عينا لا يوحى الله فهو كادب ولو ادعى
فقد التزم به حلف الا طريق الى البينه ويجب له
الحاكم ما يوجب اليه الجهاد ولو اخذ دية التزم عادله
الديه ولو قطع الاصل فذهب الشرف ديتان الحامض
الذوق يمكن ان يقال فيه الدية لغو فتمد كل ما في
من احواله فيه الدية ويرجع فيه عقيب الجناية الى
دعوى الحق عليه مع الاستظهار بالامان ومع النقصان
يقضيه الحاكم ما يحسم المنازعة تقريباً **الكتاب** لو اسب
فتمت عليه الاثر في حال الجراح كان فيه الدية **الكتاب**
في سلس البول الدية وهي رواية غياث ابن ابيهم
وفي ضعفه ويقلل لم الى الليل فيه الدية وان
كان الى النزل قلنا الدية والى ارتفاع الهاء قلنا الدية
وفي الصوت الدية كاملة **المقتصد** في الشجاج والجراح
والشجاج ثمان لعادته والديه ثمان لثلاثة والحقاق
والوضعة والحاشية والمنقلة والمامونة اما القارصة
فهي التي تقتل بالحد وفيها بغيره وكل هي الدية قال
الشيخ نعم والرواية ضعيفة ولا كثر من علي ان الدية

الكتاب في الدية
هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

غيره وهي رواية منصور ابن حازم عن ابن عباس عليه السلام
ففي الدية ان يبعثان وهي التي تأخذ في الحد يسيراً
المنازعة وفي التي تأخذ في الحد كثيراً ولا تبلغ المنازعة
وفيها ثلثة اربعة وكل هي غير الباصعة من قبل الدية
غير الجارصة فالباصة والمنازعة واحدة من قبل الدية
ولعاصه واحدة فالباصة غير المنازعة واما التخييل
فهي التي تبلغ التخييل وهي جلدة مفضية للعظم وفيها
اربعة اربعة واما الموضحة فهي التي تكشف عن وجه العظم
وفيها خمسة اربعة **فروع** لو اوضحه اثنين في كل
واحدة خمس من الاول ولو وصل لجاني بينهما صانداً
كالواحدة ابتداءً او لورثاً فذهب ما بينهما لان الشراية
من فعله ولو وصل بينهما غير ذلك من الاول ديتان والاول
ثالث لان فعله لا يبيح عليه فعل غيره ولو وصلها الى
عليه فعل الاول ديتان والواصل هذه ولو اختلفا فاقا
لجاني ان اشعقت منها وانكر المحن عليه فالدية قول
المحن عليه مع بسية لان الانساي شوت الدية من
لويشت السقط وكله لو قطع يديه وجليه ثم مات
بعد ذلك يمكن فيها ان لا مال واختلفا فاقول
قول الوصي مع بسية ولو شج واحد واختلفت فقيل

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والذي لا يمتنع عليه

هذا الكتاب من كتب الفقه...
 في بيان ما يتعلق بالدين...
 من حيث الأصول والفروع...
 وما يتعلق بالعبادة...
 وما يتعلق بالمعاشية...
 وما يتعلق بالسياسة...
 وما يتعلق بالعرف...
 وما يتعلق بالعرف...
 وما يتعلق بالعرف...

أخذت في الإبداع لئلا تكونت كلها كذا لتتوقف على غيرها
 وأولها في بعض عصور كان لكل عضو في علم الفقه وروايت
 كان في بعض العصور ولوحده في رأسه وجعلت في الأقرب
 ألقاها ولحقه لا فيهما فصاروا كذا **لما** الهاشمية في الق
 تهمم العظم وفيها عشر من الألبان بائنا أن كان
 خطأ وأما أن كان شبيه العاد ولا قصاص فيها أو
 يتعلق الحكم بالكر والفرج ولو لم يحد استين
 وحتمه منها فاقبل المسم بألف في البسوط هنا
 هاشمستان وفيه ثمة **لما** المتأخر في خروج
 إلى قبل العظم وفيها خمسة عشر غير ولا ضاحك
 وللصحة أن يفتن في قدر الموضحة وبالحذوية ما زاد مع
 عشر من الألبان **لما** المامونة هي التي تبلغ أم الراس
 وهي في بطة التي تجمع الدماع وفيها ثلث الألبان
 وتكونت بعين الألبان هي التي تقوى الحزيلة واللا
 فيها بعيدة ولا قصاص في المامونة لأن السلام
 معهما غالب ولولاد الحزيلة في بعض في الموضحة وبطل
 بديه الألبان الجاز والألبان ثمانية وعشرون هي التي
 المبسوط وثلاث بعين وهو بيا على أن المامونة ثلث
 وثلاث وثمن فمقتصر على ثلثين وثلاثين تبعا للفتل والحق

عنه

عليه موضحة فاقها آخرها ثمانية وثلاث مفضلة ورابع مامونة
 فيل في الألبان وخمس وعليا الثاني ما بين الموضحة والهاشمية
 خمسة أيضا وعليها ثلاث ما بين الهاشمية والمثناة خمسة
 أيضا وعليها الرابع تمام الدية المامونة ثمانية عشر غير **ومن**
لحق هذا الباب **لما** الدية الثمانية في الألف ثلث الدية
 فان صلت ضمن الدية ما ساد دينار ولو كانت في أحد النحر
 إلى الجاه فغير الدية **لما** في شق الثنتين حتى
 تبدل في شأن ثلث ديتها ولو في الشقين ديتها ولو كانت
 في أحدها فثلث ديتها مع البر خمس ديتها **لما** الحاقبة
 وهي التي يضل إلى الجوف من أي الجهات كان ولو في
 النحر وفيها ثلث الدية ولا قصاص فيها ولو جرح في عضو
 ثم الحاقب لزومه دية الجرح ودية الحاقبة مثل إن شق الكف
 حتى ينادي الجرح ثم يجف **فروع** لو الحاقبه ولو كان
 عليه دية الحاقبة ولو أدخل آخر كيته ولم يزد فعليه
 التعزير حسب وإن وسعها باطن أو ظاهرا ففيه كفاية
 ولو وسعها فيها فهي الحاقبة أخرى كما لو أقرت ولو
 حشوة فالثاني قاتل ولو خطت فمقتضى آخران
 كانت بحالها لم يلزم ولم يحصل بالتعزير حاقبة **لما**
 الشيخ فلا ريش ويعزب والأقرب الأرض لأنه لا يفسد أي

مقتضى

هذا الكتاب من كتب الفقه...
 في بيان ما يتعلق بالدين...
 من حيث الأصول والفروع...
 وما يتعلق بالعبادة...
 وما يتعلق بالمعاشية...
 وما يتعلق بالسياسة...
 وما يتعلق بالعرف...
 وما يتعلق بالعرف...

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان
الرجل من الاعضاء وليس من
الاجزاء لان الاعضاء هي التي
تكون من اجزاء اخرى

ولم يبق للمخالطة ثانيا ولوالفم بعض فمعه فيه لكونه
وكون بعد الامه ماله في الجافية بشكرا فعليه ثلث الدية
ولولم يبق اثنتي ثلثا الدية ولو طعن فيه سلمه كخروج
من ظهرك فالتسوية في الميسرة واحدة وفي الجاف اثنتان
وهو شبه **الرابعة** قبل اذا انفقت امة في ثمن من
اطراف الرجل فمها مائة دينار **الخامسة** في اخراج الجافية
بالجافية دينا ونصف وفي اخفاره ثلثه دينار ولكل
الاسود اربعة قير وعين الاخرين ستة ذابير وعواقي
اروايد احقران عار عن النبي عبد الله عليه السلام
ولما فيه من زيادة النكابة فالجماعة دية منه الثلث
في البدن على النصف **السادسة** كل عضو دية معتددة فيه
شلاله ثلثا دية كاليدين والرجلين والاصابع وفي قطع بعد
شلاله ثلث دية **السابعة** دية النخاع في الرأس والوجه
سواء وشالها في البدن بنسبة دية العضو الذي ينفق
فيمن دية الرأس **الثامنة** المرأة تساوي الرجل في دية
الاعضاء ولخراج حق تسابع ثلث دية الرجل في تصيب
على النصف سواء كان الجاني رجلا او امرأة في الاصابع
مائة وفي الاثنين مائتان وفي ثلث ثلثمائة ونظاير ما
وكذا يقص من الرجل في الاعضاء ولخراج فيه مائة

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان
الرجل من الاعضاء وليس من
الاجزاء لان الاعضاء هي التي
تكون من اجزاء اخرى

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان
الرجل من الاعضاء وليس من
الاجزاء لان الاعضاء هي التي
تكون من اجزاء اخرى

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان
الرجل من الاعضاء وليس من
الاجزاء لان الاعضاء هي التي
تكون من اجزاء اخرى

دينار

دينار

الثالثة

في حق تبلغ الثالث ثم يقص مع الزد **السادسة** كل اية دية
الرجل من الاعضاء وليس من الاجزاء لان الاعضاء هي التي
تكون من اجزاء اخرى
الذي من البعد فدية وما فيه معتد من طرف فهو بنسبة
من الدية الملائمة للدين في قيمة العبد **الخامسة** كل موضع فلان
فيه الارش او لكونه فيما واحد والمعنى انه يقصم
يحكم ان لو كان مملوكا ويقصم مع الجافية وينسب الى العينة
ويؤخذ من الدية بنسبة ما به وان كان الحبي عليه مملوكا
اخذ ماله من النقصان **الخامسة عشر** من لا يربى له الا
ولان مة يقصم ان قتل عملا وهل له العفو الاصح لا ولا لو
فكل خطأ له استيفاء الدية وليس له العفو الاصح لا ولا لو
الرابع في اللواتي هي اربعة الاولى في الجاني ودينه
للمرأسم مائة دينار اذا تم ولم يلج له الزوج كذا كان او في
ولو كان ذميا فعشر دية ابيه وفي رواية الكوفيين عن
ابن جعفر عن علي عليه السلام عشر دية امه والعل
عليه الاول اما المملوك فعشر قيمته امه المملوك ولو كان
لعله ذميا عن واحد نكاح واحد دية ولا كفارة عليه الجاني
ولو ولجت فيه الزوج فدية كاملة لا نكاح ونصف لا نكاح
ولا يجب الامع تعين الحية ولا اعتبار بالسكون بعد
الحركة لاعتبار السكون بها من ربح ويجب الكفارة هنا مع بقاء

اربع

الرجل

قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الحباية ولولم يتم خلقه في دية فلو ان احدهما عثر ذكره
في المتوسط وفي موضع من الخلاف وفي كتابه الاخبار
والاخر وفيه لا شمر في بيع الدية على مراتب التعلق فعليه
عظما عامون ومضعة ستون وعلاقة اربعون وسبعون
بكل واحدة من هذه امور ثلثة وجوب الدية وانقضاء
العنة وصيرورة الامه اولد ولو قيل ما الفائدة وهو يخرج
بموت الولد عن حكم الاستولادة قلنا الفائدة هي التسلط
ابطال القرواات السابقة التي تمنع منها الاستولادة اما
الخطبة فلا يتعلق بها الا الدية وهي عشرة دنانير اربعة
في الصم وقلة النية النهاية تفسر بذلك في حكم الاستولادة
وهو بعينه في بعض الاحكام وفيما بين كل مرتبة بعينه
ذلك وفيه واحد بان الخطبة تمكث عشرة دنانير في ما تم تبين
علاقة وكذا ما بين العلاقة والمضعة فيكون لكل يوم دينار
ويختص بطلانها بصحة ما ادعاه او لا كما بالادلة على ان تبيته
ما على ان المروجي في المكث بين الخطبة والعلاقة اربعون
يوما وكذا ما بين العلاقة والمضعة ويوم ذلك سعيه ابن النبي
عن علي بن الحسين عليه السلام ومحمد بن مسلم عن اب
عبد الله عليه السلام واخرج عن القوي عن معوية عليه السلام
اما العشرون فان تقبها عليه رواية ولو سلمنا المكث الذي

الذكر

البيت

قوله تعالى

ذكر من ان التقاوت بين الدية مقتوفة على الايام غايته الا
حتمه وليس كل حتم واقعا مع انه يحتمل ان يكون الاشارة الى
المصاراة وليس الشيا في عن الصادق عليه السلام ان
كل قطر قطره من النطفة دينار وكذا كلما صار في العانة
شيء من العرق من الدم من اذنيها من وهذه الاخبار وان تق
تقت فيها الاضطراب النقل او تضعف التاقل قلنا ما في
عن التفسير الذي ترجحنا لذلك القابل ولو قتلت المرأة
فمات معها الولد فدية المرأة ونصف الدية من الجنين ان
يحول حاله وان علم ذكره فدية او اقرب فديتها وقيل مع لجها
يستخرج بالقرينة لانه من كل ولا انكسار مع وجود ما يما
اليه من النقل المشهور ولو القى المراه حياها مناشي
فسيما فعلها دية ما العنة ولا تضيق لها من هذه الدية ولو
افترعها لمعز فافترعها فالدية على المفرع ويرث دية الجنين
من يرث المال الا قرب قال اقرب ودية اعضائه وجرها
بنيته دية ومن افترع بها معا فمات فعلى المفرع عشرة دنانير
ولو غرل الجامع عن الحرة الحيا اولد يورث قتل يارم عشرة
دنانير وفيه شبهة لا يشبهه انه لا يجب اما الغرل عن الامه
فما بين ولا دية وان كومت وتعتبر قيمة الامه الميضة على
الحباية لا وقت الالقاء فروع لوضرب الضاربة حاملا

الخطبة والذكر من فروع اربعة منها

ان تفسر دية المرأة

ان تفسر دية المرأة

قوله تعالى

الكفارة وتجب بقتل المسلم ذكرًا كان أو أنثى حرًا أو عبدًا وأنثى
 بقتل الصبي والمجنون وعلى المولى بقتله عبده ولا تجب
 بقتل الكافر ذميًا كان أو معاهدًا ^{أو ذميًا} شتادًا إلى البراءة
 الأصلية ولو قتل مسلمًا في دار الحرب مع العلم بإسلامه
 ولا ضرورة فعليه القود والكفارة ولو طنه كافرًا فإلاديه
 وعليه الكفارة ولو كان أسيرًا فالأشبح ضمن الدية والكفارة
 لأنه لا قدرة للأسير على التخلص وفيه تردد ولو لم يشر
 جماعة في قتل واحد فعلى كل واحد كفارة وإذا قتل
 من العامة الدية وجبت الكفارة قطعًا ولو قتل قودًا
 فهل تجب في ماله قال في المنبسط لا تجب وفيه
 اشكال يشام من كون الجناية سببًا **القانع** في العاقلة
 والنظر في تعيين المثل وكيفيته التقييط وبيان
 اللولح **أما المثل** فهو العصبه والمعق وصنام
 لحرية والإمام وضابط العصبه من تقرب الأب كالأخوة
 وأولادهم والعونتهم وأولادهم ولا يشترط كونهم
 من أهل الأديان في المثل وقيل هم الذين يرتبون
 دية القاتل ولو قتل وفي هذا الاطلاق قسم فإن الدية
 يرتبها الذكور والإناث والزوج والزوجية ومن
 يتقرب بالأم على أحد العقولين ويخص بها الأقرب

والأقرب

قالوا قرب كما يرتبون الأموال وليس كذا العقل فأنخص الذكور
 من العصبه دون من يتقرب بالأم ودون الزوج والزوجية
 ومن الأمحارب من يخص به الأقرب ممن يرتب بالتمية مع
 عدم اشتراك في العقل بين من تقرب بالأم مع من
 يتقرب بالأب ^{أو بالأب} لأننا وهو استناد إلى رواية سلمة
 بن كهيل عن أبي المومنين عليه السلام وفي سلمة
 وملا يدخل الآباء والأولاد في العقل قال في المنبسط
 والخلاف لا والأقرب دخولهما لأنهما أدنى قربة لأبهم
 القاتل في الضمان ولا تعقل المرأة ولا الصبي والمجنون
 وإن ودق من الدية ولا يشتمل الفقير شيئًا ويعتبر
 عند المطالبة وهو جوهل لحواله ولا يدخل في العقل
 أهل الديوان ولا أهل البلاد ^{أو أهل الديار} إذا لم يكونوا عصبه وفي رواية
 سلمة ما يملك على الزام أهل باب القاتل فقد القاربة ولو
 قتل في غيبته وهو مطح ويقدم من تقرب بالأبوين
 على من انفرد بالأب ويعقل المولى من أعلى ولا يعقل
 من أسفل ويشتمل العاقلة دية الموصغة ما زاد قطعًا
 وما تحل ما نقص قال في الخلاف نعم ومنع في غيبته
 ومما المروي غير أن في الرواية ضعفًا ويضمن العاقلة
 دية الخطأ في ثلاث سنين كل سنة عند انقضاء ثلثها

الاستثناء

ما تم كانت واقعة كذبة المارة وقد به الذي اما الارض فقد
 قال في البسوط تستأدي في سنة واحدة عند انلا
 اذا كان ثلث الالهة فادون لانه العاقلة لا تقبل حكايا في
 اشكاله ينشأ من الحما عتقيص التاجيل بالذية لا
 بالادش قله ولو كان دون الثالين حل الثلث الا
 عند اصلاح الحول والماقي عند اصلاح الشايب
 ولو كان اكثر من الالهة كقطع يدين وقاع عيني وكان
 لاثين حل لكل واحد عند اصلاح الحول ثلث الالهة
 وان كان لوحد حل له ثلث لكل حباية سدس الالهة
 وفي هذا كلام الاشكال الا ولا يعقل العاقلة اقوالا
 ولا صلحا ولا جنابة عمدا مع وجود العاقلة ولو كانت مع
 الالهة كقتل الاب ولاءه او السلم الذي يلحق المملوك
 ولو جنى على نفسه خطا قتل او جرحا طر ولم يقصمه
 العاقلة وجنابة الذي في ماله وان كان خطا دون عاقلة
 ومع عجزه عن الذية فعاقلة الالام لانه في ذية الالهة
 ولا يعقل مويك المولى جنابته فقا كان او ملجرا او
 مكاتبا او مستولدا على الاشبه وضامن لم يرد
 ولا يعقل منه المضمون ولا يعقل مويك المولى جنابته
 ولا يجمع مع عصبية ولا معتوق لان عقدة مشر وطجها

ما هو الذي في البسوط خطا في ماله ولم يقصمه
 العاقلة وجنابة الذي في ماله وان كان خطا دون عاقلة
 ومع عجزه عن الذية فعاقلة الالام لانه في ذية الالهة
 ولا يعقل مويك المولى جنابته فقا كان او ملجرا او
 مكاتبا او مستولدا على الاشبه وضامن لم يرد
 ولا يعقل منه المضمون ولا يعقل مويك المولى جنابته
 ولا يجمع مع عصبية ولا معتوق لان عقدة مشر وطجها

النسب

النسب وعلم المولي في لا يضمن الامام مع وجود مويك
 الاشبه **واما الكيفية** التقيط فان الذية تجب ابتداء
 على العاقلة ولا يرجع بها على الجاني على الاخر وفي كية
 التقيط قولان احدهما على النبي عشر اربيط وعلى
 الفقيه خمسة قرايط اقصارا على المتفق والاخر
 يقسمها الامام على ما يراه يجب احوال العاقلة وفيه
 وهل يجمع بين القريب والبعيد فيه قولان اشبههما القول
 في التوزيع وهل يؤخذ من المولي مع وجود العصبية الا
 نعم مع زيادة الذية عن العصبية ولو اتسعت اخذت
 المولي ولو اذنت فيعلم مويك المولي ثم عصبية مويك المولي
 ولو ولدت الذية عن العاقلة اجمع قال الشيخ يؤخذ الذي
 من الامام حقا لو كانت الذية ديارا او له اخ اخذت
 عشرة قرايط والباقي من بيت المالك ولا يشبه الزام الاخ
 بالجمع ان لم يكن فاقلة سواء لان ضمان الامام مشروط بعدم
 العاقلة او عجزه عن الذية ولو ولدت العاقلة عن الذية لم يجمع
 بها البعض وقال الشيخ يخص الامام بالعقل من ثلث لاث
 التقريع لخصه فيقول الاول ان نسب بالعدل ولو غا
 بعض العاقلة لم يقتص بها الحاضر وابتداء من التاجيل
 من جبان الموت ونبي الطرف من جبان الجنابة لامن وقت

المولى من مويك المولى
 المولى من مويك المولى

المولى من مويك المولى
 المولى من مويك المولى

المولى من مويك المولى
 المولى من مويك المولى

المولى من مويك المولى
 المولى من مويك المولى

الأول ما كان فيه الحياة من وقت الأندمال لأن موجبها لا يتغير
 بل هو به ولا يقف ضرب الأجل على حكم الحكم وإذا حال الموت
 على موته فوجبت مطالبته ولو مات لم يسقط ما لونه
 وتثبت في تركته ولو كانت العاقلة فيه بلا آخر كونه بحكم
 بصورة الواقعة ليورثها كما لو كان العاقل هناك ولو لم
 يكن عاقلة أو عجزت عن الدية أخذت من الجاني ولو لم يكن
 له مال أخذت من الأمام وقيل مع فقر العاقلة أو عدمها
 تؤخذ من الأمام دون العاقل والأول مروى في رتبة
 الخطأ تشبيه العمد في مال الجاني فان مات أو قتل
 يؤخذ من الأقرب إليه ممتد برتبة رتبة فان لم يكن من رتبة
 المال ومن الأصحاب من قصرها على الجاني وتوقع مع فقر
 والأول أظهر وأما **الأول** فمسألة الأولى لا يعقل الأمن
 عرف كفيته انتسابه إلى العاقل ولا يكفر كونه ملك العيلة
 لأن العلم بانتسابه إلى الأب لا يستلزم العلم بكفيته
 الانتساب والعقل مبنى على التعصيب خصوصاً على
 القول بتقديم الأول **الثاني** لو اقر بتبنيهم على الحقارة
 به ولو ادعى آخر واقام البينة قضيه له به وإبطالنا
 الأول ولو ادعى ثالث واقام البينة فهو له على فراشه
 قضيه له بالنسب لا يختص به بالسبب **الثالث** لو قتل

قوله في ما كان فيه الحياة من وقت الأندمال لأن موجبها لا يتغير
 بل هو به ولا يقف ضرب الأجل على حكم الحكم وإذا حال الموت
 على موته فوجبت مطالبته ولو مات لم يسقط ما لونه
 وتثبت في تركته ولو كانت العاقلة فيه بلا آخر كونه بحكم

الأب

الأب له ولا يورثه الأب وحيت الأب ودفعت منه إلى الوارث ولا
 نصيب للأب ولو لم يكن وارث فهو للأمام ولو قتل خطأ
 فالدية على العاقلة وبينهما الوارث وفيه ورث الأب
 هنا هو لأن ولو لم يكن وارث سوي العاقلة فان قلنا
 الأب لا يرث فلا يرثون قلنا يرث ففي اخذه من العاقلة
 تردد وكذا الجث لو قتل المولود بالخطأ **الرابعة**
 لا تقضي العاقلة قتيلاً ولا بجيئة ولا أماناً ما لم يثبت
 بضمان الجناية على الأديب **الخامسة** لو روي ظاناً
 وهو ذبيح ثم اسلم فقتل بالهم مسلماً لم يعقل عنه عصبته
 من الذمة لما بيناه ولا أنه أصاب وهو مسلم ولا عصبته
 المسلمون لأنه روي وهو ذبيح ويضمن الذية في ماله
 وكذا لو روي مسلم ظاناً ثم ارتد فامتاب مسلماً قال الشيخ
 لم يعقل عنه المسلمون من عصبته ولا الكفار ولو قيل
 يعقل عنه عصبته المسلمون كان حسناً لأن ميراثه
 لهم على الأصح وحيت أئمتنا بما فسدناه ووقينا بما
 وعدناه فلنحمد الله الذي جعلنا عند تبدل الأهوال
 نعمة ولا آراء من المتسكين بمذهب أعظم العلماء استخفافاً
 للعلاء وأكرم الصبا أغل فأكبر شرف الاتهام ولا بأب التمسك
 من شكات الضياء المتفرعين من نظام الأنبياء وسيد

مشكلة جوازها

جوازها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الأوصياء اظهرهم علينا لانهم همنا وبنانا واكثر علماء الاسلام
سلاما وعرفانا المخصوصين بالسفوة من مصيب
النبوة المختارين للامامة من فروع صاحب الانبىاء الذين
امر الله سبحانه بنوهم وحسب رسول الله صلى الله عليه
والله على التمسك بهم والعمل بدينهم حتى يقرهم بالكتاب
الحديد الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه
من لم يؤمن بحكمهم حيد وقاله ان هتفتنا الكلاب
لحجتهم منسكين بحجتهم وان يجعلنا من
خلصنا شفيعهم الباطلين في شفاعتهم اياه
وليت ذلك والقادر عليه **هـ هـ هـ** تمت الكتاب بحمد

الله وعونه وحسن توفيقه بحمد

ثاني عشر من شهر رمضان المبارك

وقت صلوة العصر سنة

اشا و ثاين وتسعيه

اللهم اغفر لصاحبه وكتبه

وقار يومه عليه

بحرته محمد وآله

الامين العفو

هـ له خواتمه دعا طبع دارم

زانك من بندقه كنه كارم

م م م



طابع دارالكتاب
سال الله ان يوفقني
صالح صالحه